

雅各书

第二课

智慧的两类途径

教牧访谈



圣道教育 · 面向全球 · 免费共享

© 2012 IIIM 神学教育资源中心

版权所有。除非为着评论，审议或学术目的所作的简要引用，未经本出版机构书面许可，本出版物的任何部分均不得以任何方式或形式，为着盈利的目的发行。接洽方式：Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707。

非经注明，所有经文引用来自中文圣经 和合本© 2000 IBS 国际圣经协会。

关于 IIIM 神学教育资源中心

IIIM 神学教育资源中心创建于 1997 年，是一个非营利的基督教机构，致力于实现

圣道教育，面向全球，免费提供。

我们的目标是为全球成千上万缺乏足够事奉训练的牧者和教会领袖，提供免费的基督教教育。我们透过制作和全球发行一整套高品质、多媒体、多语种（英文、西班牙文、俄文、中文和阿拉伯文）的神学院教程。我们的教程也透过我们的事工伙伴正在被翻译成另外十几种的其他语言。此教程包括图画展现的视频，印刷文本和网络资源。整个教程设计可供院校、小组和个人在线上或线下的学习共同体使用。

多年来，我们已经开发了一种高性价比的制作方式，制成极高品质、获奖的多媒体课程。我们作者和编辑团队都是受过神学装备的教育者，我们的翻译团队是神学敏锐的相关语言上的本土人士。同时，我们的课程包含了来自世界各地、备受尊重的神学院教授及牧师的真知灼见。此外，借助最先进的设备和技术，我们影像制作家，插图画家和制片者持守着最高的制作标准。

为了完成我们的分发目标，IIIM 神学教育资源中心已经与众教会、神学院校，圣经学校，宣教士，基督教广播公司和卫星电视，及其他组织，形成策略事工伙伴。透过这种协作关系将无数的视频课程传递到本土的教会领袖，牧者和神学生的手中。我们的网站也作为有效的分发渠道，并提供其他补充我们教程的材料，包括指导如何启动你自己的学习共同体。

IIIM 神学教育资源中心是具备美国联邦税务局免税 501(c)(3) 的机构。我们依赖于来自教会，基金会，商业和个人的慷慨、免税的财务支持。有关于我们事工更多的信息，及其如何参与在其中，敬请登陆我们的网站：www.thirdmill.org。

目录

问题 1:	什么是智慧?	1
问题 2:	雅各为什么如此强调贫穷信徒面对的挑战?	2
问题 3:	关于基督徒需要成熟起来, 我们可以从雅各书学到什么?	5
问题 4:	雅各为什么要提醒听众把他们学到的付诸实践?	6
问题 5:	雅各为什么要区分两种智慧?	8
问题 6:	智慧和公义有什么关系?	10
问题 7:	雅各对律法在信徒生活中的用途和功能有什么样的认识?	12
问题 8:	信心和行为在基督徒生活中有什么关系?	14
问题 9:	当代释经者对雅各书中信心和称义的关系有哪些常见误解?	15
问题 10:	雅各和保罗在他们的书信讨论信心和称义时, 在哪些方面相互补充?	16

雅各书

第二课：智慧的两类途径

教牧访谈

访谈嘉宾

吉米·阿甘博士 Jimmy Agan
司提反·布莱默博士 Stephen J. Bramer
大卫·查博曼博士 David W. Chapman
莱瑞·库克瑞尔牧师 Larry Cockrell
布然敦·考威博士 Brandon D. Crowe
但以理·多瑞奥尼博士 Dan Doriani
克里特·哈克斯牧师 Clete Hux
托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

大卫·路易斯牧师 David Lewis
但·麦卡特尼博士 Dan McCartney
瑞安·奥利里博士 Ryan O'Leary
以马德·舍哈德博士 Imad Shehadeh
唐崇荣博士 Stephen Tong
但以理·特里尔博士 Daniel Treier
埃里克·塔利博士 Eric J. Tully
杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

问题 1： 什么是智慧？

但以理·特里尔博士 Daniel Treier

智慧是一种不断增长的能力，顺应而不是违背上帝创造的秩序。有时这个词在圣经中，特别是在旧约圣经，用来仅仅指某种技能，或者是抽象的哲学。但当然，只有顺应，而不是违背上帝创造的秩序，人才可能有智慧。因此，最终说来，智慧始于它的终点，就是敬畏耶和華。它是一种不断增长的能力，能在敬畏主的光照下生活。所以，智慧既是一个过程，也是一种结果。我们有两条道路——走向生命或走向死亡。我们要选择走向生命的道路，在朝着正确方向走的能力方面成长，而不是选择走向歧途，追求愚昧。所以，智慧是通过传统来传递。旧约圣经智慧文学为我们提供了令人难忘的、有力的话语，使我们能捕捉到社会想要传递的，事关如何好好生活的最佳内容。但智慧不仅涉及传统；它也涉及探究。它是不断反思传统与当今环境和挑战的关系。因此，箴言的传统智慧被约伯记或传道书中更具反思性和挑战性的智慧所平衡。当然，在新约圣经中，智慧有了一个新层面。它变得更加完全个人化，因为它体现在耶稣基督身上，由圣灵发动。我们靠着圣灵得着基督的心，随着这能力增强，智慧就进一步扩展。所有上帝的子民都能在智慧中成长，而不是让智慧最初只集中在—群智者身上，来学习教导别人如何好好生活……圣经智慧的另一个重点来自美德，以及道德和属灵卓越在社区中形成的方式。当然，最终我们靠着圣灵与耶稣基督建立的关系，是我们如何获得智慧的中心，但基督是通过圣灵，在上帝的子民随着时间推移，在美德方面共同成长的时候，在他子民里面成就智慧。

埃里克·塔利博士 Eric J. Tully

当我们想到旧约圣经对智慧的定义，我们感兴趣的是人如何有技巧地行事。因此，在最中性的意义上，按照最基本的意义，智慧的意思很简单，就是技巧。它意味着有效地做一件事，无论是一个熟练的木匠，把木材切割成正确的尺寸，还是一个有效的石匠，能将建筑用的石块切割成正确的尺寸。智慧意味着在某件事上有技巧，通常，我们思想智慧，是思想如何有技巧地生活，不仅知道做什么，还知道什么时候做，知道某件事情的社会处境，以有效的方式生活，这样你就能出人头地，就能顺利，使你过上想要的生活……智慧在圣经中有一个非常实用的方向。它处理的是我们经常遇到的各种事情，无论是各样关系、与有权的人打交道、思想我们对金钱的使用、思想与父母的关系、思想我们的工作、甚至吃饭礼仪，所有像这些真正实用的问题。然后，从更广泛的角度来看，智慧关注的是秩序，能够正确认识生活和世界，就能有技巧地生活。我们知道要避免什么样的陷阱。我们知道在生活中取得进步的方法。是圣经开始帮助我们认识到，如果我们真的想有技巧地生活，就必须从敬畏耶和華来达成这一点。因此，就在这方面，我们真正开始从对智慧的最基本认识，就是人擅长的事情，即使这事情是错的或中性的，转变为我们与主有关的事情，认识到他是全世界的创造主，如果我们与他有正确的关系，这就能帮助我们有技巧地生活。

问题 2:**雅各为什么如此强调贫穷信徒面临的挑战？****布然敦·考威博士 Brandon D. Crowe**

雅各给了我们非常实用的建议，告诉我们，作为基督的群体，在这个时代如何生活。雅各书的其中一个重点就是关心穷人。为什么雅各告诉我们要关心穷人？在这一点上，我们应该回想耶稣的教导，还记得耶稣来的时候，他的信息可以说是传给穷人的福音。事实上，当耶稣向施洗约翰差到他这里来的门徒解释上帝的国已经开启时，他提醒他们说，有好消息已经传给穷人。为什么在传福音这件事上，穷人处在如此突出的位置？其实，穷人似乎是承受上帝国度的典范，因为他们除了上帝自己之外，就别无依靠。事实上，如果我们看一下旧约圣经的先例就可以看到，就连大卫王也可以把自己描述为“贫穷”困苦，因为他依靠上帝，信靠上帝施行干预和拯救，他不信靠自己的能力或自己的资源。雅各书中，他提醒我们耶稣的教导，耶稣的信息是给穷人的福音，他在第二章告诉我们，上帝已经拣选了穷人，让他们在他的国度里成为富足。这其中的实际意义是什么呢？实际意义就是，我们这些在基督国度里的人，就是他教会的一部分，应该特别关心那些穷人，不但因为我们首先要同情他们，就像基督告诉我们要爱人如己一样，而且也因为穷人在为我们和世人展示上帝国度的性质方面起了特别重要的作用，就是我们要依靠上帝，而不是依靠我们自己的

资源得救。因此，我们怎样对待教会中可能没有那么富足的弟兄姐妹，应该以最大的尊重对待他们，而对于那些从世界角度来说富有的人，我们不应该认为他们比穷人更尊贵，就对他们更尊重，因为上帝已经拣选了穷人，在上帝的国度里成为富足。

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

雅各书对我们明白关心穷人在上帝心中有多重要很有帮助。他把真虔诚，或真虔诚的其中一个标志，等同于我们关心穷人。比如在 1:27 这里再一次说：

在上帝我们的父面前，那清洁没有玷污的虔诚，就是：

— 我们可能想的是，“做某些事”，或“知道某些事” — 而他是这样定的：

就是看顾在患难中的孤儿寡妇，并且保守自己不沾染世俗。（雅各书 1:27）

遵循基督在马太福音第 25 章类似的想法，就是基督认出那些属他、在创世之前蒙拣选的人的方法，就是这些人照顾病人和穷人、被关在监狱里的人和孤儿，等等。然后，在第二章，他甚至谈到偏心待人，然后他深入讲到他著名的信心与行为的描述，使用的例子就是关心穷人。这就是信心最真实的表现形式，信心的表现，就是看顾穷人。仅仅说我们关心穷人，应该有人为此做些什么，这还不够。信心表现在实际关心。但事实上，他继续描述了穷人的光景，在上帝眼中是得到尊荣的。我们看穷人，可能认为，哦，你知道的，他们是被上帝诅咒的。但上帝说，我们查看，我们应该向穷人学习。耶稣没有说穷人更难承受上帝的国，或者说骆驼穿过针眼比穷人承受上帝的国更容易。他用富人来讲这个问题，因为财富会让我们依靠自己。但穷人明白其中一样事情，就是他们需要上帝，没有任何自命不凡。因此，我们所有人都可以从中学到功课。

以马德·舍哈德博士 Imad Shehadeh

雅各看待穷人，帮助我们理解这个主题，这对任何社会来说都是一个非常重要的问题。他在书信的第二章，用强烈的方式坦率谈到这问题，他说：

我的弟兄们，你们信奉我们荣耀的主耶稣基督，便不可按着外貌待人。（雅各书 21:1）

当我们区分人的时候，会有很多偏见和虚伪。人温柔对待一些人，给予他们荣誉，而对另一些人则以羞辱、蔑视和冷漠相待。这在基督徒人生中是不可接受的。雅各举出了一个关于穷人的例子，他说：

若有一人戴着金戒指，穿着华美衣服，进你们的会堂去，又有一个穷人，穿着肮脏衣服也进去；你们就重看那穿华美衣服的人说

“请坐在这好位上”（尊贵的位置上），又对那穷人说“你站在那里”。（雅各书 2:2-3）

在这里我们可以看到虚伪、偏心、歧视，也许还有种族主义。有时我们会根据别人的知识、背景或国籍、年龄、性别、经济或社会地位来待人。雅各说这不是基督徒生活应有的样子。注意问题出在哪里。他准确指出问题，说：

这岂不是你们偏心待人（你们没有自我反省吗？你们不知道自己在做什么吗？），用恶意断定人吗？（雅各书 2:4）

互相歧视对待，不平等待人，羞辱穷人，这都来自恶意。表明了人心堕落，也表明了一些非常危险的事情，就是我们的想法和上帝的想法相悖。我们这样想，而上帝那样想。注意雅各是怎样说的：

我亲爱的弟兄们，请听，上帝岂不是拣选了世上的贫穷人，叫他们在信上富足，并承受他所应许给那些爱他之人的国吗？你们反倒羞辱穷人。（雅各书 2:5-6）

这就是上帝的想法。他颠覆了世界的标准。他让有权势的人降卑，叫卑微的人高升。因此，当我们歧视和羞辱穷人的时候，我们的回应方式就是与上帝相反。这就是雅各强烈关注这主题的原因。

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

雅各非常关心穷人，正如雅各在 2:5 所说，他们是穷人，却是在信上富足的人。上帝拣选了他们，让他们在信心上富足，承受上帝的国。这实际上是在雅各对他写信给他们的教会深表关切的背景下说的，因为显然人在偏袒富人，这很常见……人偏袒富人，这完全是一种自然本能，而雅各说这与神的性格大相径庭。事实上，这是羞辱穷人。如果上帝真的眷顾和祝福穷人，那么，一个声称相信基督的，像他在 2:1 说的那样表现出偏爱，就很奇怪，就很不正常了。现在，这并不是说单纯经济贫困是得永生的自动门票。这不是他要表达的意思。他而是关注，那些在经济和在其他方面被剥夺权利或被压迫的穷人，他们更有可能牢牢抓住上帝的国度，因为他们没有金钱或权力可抓，因此，上帝眷顾穷人。上帝是看顾他们的上帝，因此，上帝的子民必须尊重穷人，因为上帝尊重穷人。而且还有一个层面，任何相信的人都应知道，他们自己在涉及与上帝关系的时候，是非常贫穷，非常贫困。因此，向富人磕头，不尊重穷人，确实是羞辱上帝自己。如果穷人对上帝来说真的很重要，他们最好对我们来说也很重要。

问题 3:

关于基督徒需要成熟起来，我们可以从雅各书学到什么？

吉米·阿甘博士 Jimmy Agan

关于基督徒成熟和基督徒成长，雅各给我们有很多的教导。他挑战许多信徒的其中一个方面，就是让我们看到教义和责任相辅相成。有时我们强调相信正确的教义，但不太强调正确的实践。但雅各不要我们这样做。他坚持要我们把信心转变为行动。雅各帮助我们思考灵命成长和成熟的另一种方法，就是他挑战我们把个人虔诚和关心他人分开的做法。有时我们这些相信的人会说：“你知道的，只要我与耶稣同行，只要我和主在一起，我就在成长，我读经，我祷告，那么一切都好。我就是在圣洁中长进。”然而雅各说，不是的，真圣洁是与怜悯那些有需要的人——怜悯孤儿、寡妇、穷人携手并进的。因此，雅各挑战我们要接受一种灵命成长模式，这模式不只是关于我们自己，也是关于我们周围的人。然后，就我个人而言，我不得不说雅各书挑战我在圣洁中长进，就是看到我需要上帝的怜悯，因为我更清楚看到罪的深重。如果你想知道罪有多严重，就读雅各书吧，因为雅各要告诉你这样的事：如果你违背了上帝的一条诫命，你就是违背了所有的诫命。雅各要告诉你，不仅做错误的事是犯罪，而且知道什么是正确的却不去行，这也是犯罪。雅各会告诉你，如果你对一位弟兄说负面的话，你实际上就是在批评上帝他自己，因为上帝是颁布那全备律法的上帝。就这样，雅各对罪有一个根本性的严肃看法，因此，他揭示了我们需要上帝的恩典和怜悯，这让我们如饥似渴地领受上帝给我们的应许，就是怜悯要向审判夸胜。

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

雅各书对我们成长，变得成熟很有帮助，这是出于几个原因。他非常清楚知道，信徒的生命是委身的生命，例如，他在 1:5-8 强调了这一点。他在很多地方——在雅各书 1:9-11, 2:1-4, 3:13 以及后面，还有第四章的大部分，第五章的后半部都表明，信徒的生活是如何在谦卑和温柔中成长的生命。因此，他非常关注这方面，而这是我们信徒的生活经常缺乏的。第三，他指出愤怒的危险，愤怒如何不能成就上帝的义……还有管不住舌头的危险，就是成熟的基督徒需要确保能控制自己的舌头。雅各关注在苦难中有忍耐，一个成熟的基督徒认识到，苦难是生活，尤其是基督徒生活的一部分，一个人如何应对苦难，这决定了他在基督里的成长，对上帝认识的成长。最重要的是，人会普遍意识到需要依靠上帝的怜悯。雅各书一次又一次表现了怜悯的主题，认识到我们的生活非常需要怜悯，并且不断依靠怜悯。同样，正如我提到的，在雅各书，信心是雅各深深关注的，信心就像是耶稣的委身，而基督徒的成熟基本上就是成长，变得像耶稣。因此，当我们像耶稣，像他的怜悯，像他表现出同情，像他在苦难中坚忍，这就是雅各一次又一次帮助我们在基督里成长的长进之道。

以马德·舍哈德博士 Imad Shehadeh

在基督徒成长变得熟度，在基督徒人生中结果子方面，我们可以从雅各学到什么？嗯，雅各讲的是现实生活。他非常实际。他既不是只讲理论，也不是只有浪漫。雅各的观点与人人有关，无论他们是谁。他的观点是如何应对试炼，如何**正确**应对试炼。他很简单地说，为了积极应对试炼，我们需要一种特别的智慧，一种来自上帝的智慧。因此，当试炼临到，我们应该用智慧去面对，因着有智慧，不至于因这试炼而陷入罪恶或不义。然后，当我们胜过试炼，我们会变得更好，更强大，而不是让试炼打败我们，让我们变得更糟。他说这首先是通过祷告来成就，祷告时不怀疑上帝，不怀疑他的属性，他的能力，他的仁慈，他的爱，他的良善。雅各讲到向上帝求智慧，带着对上帝的信心来求。因此，他首先讲到祷告，然后他提到了圣经。他说，“**快地听**”——赶快听——“**慢慢地说**”……让我们聆听上帝在说什么。不要匆忙！与其愤怒地应对试炼，不如让我们冷静下来，听圣道对我们说话。试炼来到时，我们需要智慧，但我们从哪里得到智慧？祷告是向上的箭头，圣经是向下的箭头，神用圣经对我们说话。我与他说话，他也与我说话。

问题 4:**雅各为什么要提醒听众把他们学到的付诸实践？****司提反·布莱默博士 Stephen J. Bramer**

我能想到有几个原因，说明雅各为什么需要鼓励他的听众，他的读者，把他们学到的付诸实践……雅各在第一世纪的巴勒斯坦长大，他应该知道当时有很多很多老师，他们在教导什么，他们在如何行方面是虚伪的。他的弟兄耶稣基督曾无数次向法利赛人指出这一点，因此雅各很清楚，你可以是一个宗教人士，教一些事情，或学一些事情，但却不一定能践行出来。我也认为雅各很清楚他自己的个人经历。我们不知道他听过他哥哥多少教导，但他在雅各书引用了我们后来在登山宝训发现的相当多的材料，所以我认为他听过他哥哥的教导。所以，他曾经受教，但他直到耶稣复活后，才凭信心或通过行动对这教导作出回应。所以，他从个人的经历得知，你可能有一种头脑中的知识，但不一定会把它付诸实践。我想，雅各是教会里的好老师，他观察到人对教会中教导的亲身反应，认识到有时人心刚硬，有时人就是没有能力记住他们受教的事情，并且付诸行动，有点不一致，所以他觉得有必要提醒他们，仅仅听到，或者甚至学到，这还不够，而是要领受了，然后付诸实践。

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

整卷雅各书的其中一个主题，就是信心体现在我们回应的行为。在 1:22 说：

只是你们要行道，不要单单听道，自己欺哄自己。

然后他讲了这伟大比喻：

因为听道而不行道的，就像人对着镜子看自己本来的面目，看见，走后，随即忘了他的相貌如何。惟有详细察看那全备、使人自由之律法的，并且时常如此，这人既不是听了就忘，乃是实在行出来，就在他所行的事上必然得福。（雅各书 1:22-25）

他在这里描述律法，甚至行律法的方式，就是律法是叫人得自由的律法，我们需要继续遵行这律法。我们可能认为遵行律法或行道是一种奴役，但他描述律法的方式，表明律法是真正找到自由的地方，好叫我们不会被其他事情奴役。仅仅了解道，或道的内容，这还不够。还有，衡量我们内心真正光景的一个指标，就是我们是否行道。如果道只是在我们的头脑中，那么它还没有沉淀到足够深的程度。这道必须在我们的行为中体现出来。

大卫·路易斯牧师 David Lewis

出于几个重要原因，雅各需要劝勉基督徒活出他们的生活，接受耶稣的教导，在他们的实际生活中实践出来。其中一个原因，一个所有信徒都必须面对的非非常实际的原因，就是即使上帝已经宣告我们是义人，我已经领受了圣灵，我已经蒙召作上帝的子民，但我仍然在与罪争战。这是我们的生活，我们现实的一部分，直到耶稣再来，直到死人在最后那日复活，我都必须与罪争战，因此我需要领受劝诫。我需要得到提醒，知道上帝要我做什么。因此，这是这个世代每一个基督徒都需要面对的很重要的一点。有雅各和保罗，以及耶稣和其他使徒劝诫我们以某种方式生活，这是好的，因为我们与罪争战，我们需要人提醒我们这一点。

另一个原因，就是我们很多人可能会忘记，但那些初信的人，他们接受了福音，相信耶稣来拯救他们脱离罪、死亡和撒但的权势，他们相信他，他们现在被纳入上帝的子民当中，他们可能在第二天就不知道上帝要他们做什么。因此，在新约圣经中，我们发现使徒和雅各，以及其他圣经作者都劝勉基督徒以某种方式生活。这很可能是因为他们当中很多人并不知道什么是上帝喜悦的生活。是的，我们有律法写在心里，但这并不总是那么清楚，所以从外面听到上帝拣选的教师告诉我们应该如何回应，这就很有价值……有一些事情表明你是一个基督徒。律法本身是有价值的，特别是在它告诉我们要爱人如己的时候，所以雅各实际上是在解决一个问题，我认为这问题在教会历史上反复出现，而且在今天的基督教信仰当中也存在，这种“廉价恩典”的想法，简化的福音——“唯一真实的事情，就是救赎的信息，所以我可以不管任何我在这刻觉得不舒服的上帝道德要求。”而雅各对此说：“绝对不行。”这是新约圣经这卷书的一个主要贡献，就是他有力地对廉价恩典的福音观点说：“不可以，这不是基督教信仰讲的。”

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

雅各认为，对于真信心来说，不可少的就是要把这信心行出来。教会一直存在一种毒素，一位作者称之为“易信主义”，也就是说，这种观念认为，如果你以某种方式认为某些教义是正确的，或者如果你遵循某些模式，或者说出某些礼仪要说的话，那么一天之内，你的道德生活就不重要。这根本就不是真信心，虽然你认同某些观念，或同意某些想法，但实际上这会定你的罪。耶稣实际上也在攻击这一点。他相当严厉批评法利赛人，说他们假冒为善。一个假冒为善的人，是指假装持守某些事情，但这实际上并不影响他生活的人。值得记住的是，大多数假冒为善的人并不知道他们是这样的人……他们以某种程度在自欺——顺便说一下，自欺是雅各讲到的另一件很有意思的事情——但假冒为善的人自欺，以为他们相信了，但实际上没有。雅各说，关键是你是否真的在你的行为中行出这信心。雅各在第二章中反复说，真信心是活跃的。它不是只是点点头然后就去睡觉的事情。事实上，雅各说，承认某些事情是真的，就连鬼魔也会这么做，但这对他们有什么好处呢，因为即使他们“相信”，意思就是他们承认某些事情是真的，他们仍是鬼魔。他们仍然落在定罪之下。雅各甚至说，那种信心就像一具尸首。他用这个词会让犹太人读者，甚至外邦人读者感到反感，就像我们对尸首有一种不良反应一样；我们不想和它有任何关系。这就是雅各所说的，没有在实际中行出来的信心就是这样的。它完全是死的，没有任何价值，事实上，它令人厌恶。

问题 5:**雅各为什么要区分两种智慧？****吉米·阿甘博士 Jimmy Agan**

雅各在雅各书第 3 章提到了两种不同的智慧。一种是属地，不属灵的，来自魔鬼。另一种是属天的，来自上帝，在领受的人生命中结出丰盛的和平喜乐的果子。有一个问题，雅各为什么这样说？为什么要对比两种不同的智慧？雅各书是新约圣经的箴言。在箴言，你没有看到两种智慧的对比。在箴言，你看到的是智慧和愚昧的对比。因此，这就提出了一个问题，为什么雅各会做这很有意思的事情，对比这两种智慧，我的直觉是这样。你在箴言看到父母教导儿女。你看到成熟的一群人教导一群知道自己没有老师那样成熟的人。雅各对比了两种智慧，似乎假设他的读者都希望被称为是成熟和有智慧的。他们想说，“是的，我们有智慧。”而雅各似乎是顺着他们的观点说：“好吧，按你们的想法。你们有全然智慧，但你们当中的一些人，你们的智慧是从魔鬼那里得来的。你们的智慧来自错误的源头，你们需要从这种智慧转向那种来自上帝的智慧，那种来自天上的智慧。那么你是知道的，雅各表明这种来自魔鬼的世俗智慧，它会在你的关系中表现出来。它会在你与其他人的关系中表现出各种嫉妒、不和、分争。从上帝而来的智慧则完全相反。它要在你与其他人的关系中

产生和谐、爱与和睦。因此，雅各对比了这两种智慧，说：“你知道吗，每个人都想成为有智慧的人。但并不是每一个人都想在他们的待人接物方面反映出真智慧。”因此，雅各指示我们回到这种来自上帝的智慧，这种智慧要在我们每天如何对待他人这件事上产生强大的转变。

大卫·查博曼博士 David W. Chapman

雅各在他的书信中讲到两种不同的智慧，这本书经常讲智慧，雅各书是这样的，他讲到智慧的时候，讲到一种从上头来的智慧，是一种圣洁的智慧，明智，有悟性。他还讲到了另一种智慧，他称为“属地的、属情欲的、属鬼魔的”智慧。他描述第二种智慧的时候，讲到一种嫉妒，寻求自我野心的智慧。我们可以想到我们生活中的一些人，他们拥有一种属地的智慧，这种智慧很好地帮助他们在生活中取得成功，这种智慧使他们能够实现他们的目的和野心，达到他们的目的，但在这过程中往往会伤害其他人。因此，雅各把这种智慧作了对比。

从上头来的智慧，先是清洁，后是和平，温良柔顺，满有怜悯，多结善果，没有偏见，没有假冒。并且使人和平的，是用和平所栽种的义果。（雅各书 3:17-18）

而这一切与我们彼此之间的关系有很大关系。因此，我们看到，这种从上头来的智慧，主要是以爱我们的邻舍和爱那君尊的律法为导向的智慧。

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

他在雅各书第三章区分了两类智慧。这实际上是智慧教师所做的事情。他们比较事物。他们说：“不义之人的生活是这样的。义人的生活是这样的。这是恶人。这是相信上帝的人。”他们会做这种两极对立的事情，以此做比较。这是一个文学工具，叫事情变得清晰，冲击读者。顺便说一下，保罗也比较了两类智慧。他谈到了从上帝来的智慧，属天的智慧，这智慧对外邦人来说是最拙；实际上对外邦人来说是最耻的，对犹太人来说是绊脚石。所以，他也比较了两种类型的智慧。他在那里做了一些不同的事情。雅各重点是行为，对吗？所以，在雅各书第3章，他这样说：

你们中间谁是有智慧、有见识的呢？他就当在智慧的温柔上显出他的善行来。（雅各书 3:13）

因此，他用这种智慧的语言谈论我们的行为之道，我们的生活方式。在这一部分，他的重点主要不是在于你如何度过你的个人时间，不是你读了多少圣经，而是你在社会环境中如何表现。因此，来自上帝的智慧是仁慈，是和平，是怜悯，有人对你不好的时候，这智慧不会失态。但属鬼魔的智慧总是爱争论，爱吵闹，是分裂性的。因此，他在这里真正关心的，是你在社会环境中的表现，你在教会中的表现，你在外邦人中的表现，在不信的人当中的表现。这是他的

重点，他之所以从两个角度比较它们，是要让你看到在人际关系中愚昧的结果。愚昧会对你的友请、你的行为举止、你与周围人的关系产生什么影响？

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

我认为雅各很好指出了“属地”的智慧 and 那来自上帝的智慧之间的区别。我认为，我们有很多的教育和知识时，就会有一种试探，把这等同于智慧。但他在第三章这里谈到的，就是实际上你可以通过智慧所结的果子分辨这两种智慧，是属地的智慧还是上帝的智慧。比如说：

你们中间谁是有智慧、有见识的呢？.....你们心里若怀着苦毒的嫉妒和纷争，就不可自夸，也不可说谎话抵挡真道。这样的智慧不是从上头来的，乃是属地的、属情欲的、属鬼魔的。（雅各书 3:13-15）

但他在 17 节继续谈及从上帝而来的智慧，再一次，它不是用神学学位或我们的高言大智来衡量的。他说这智慧：

.....先是清洁，后是和平，温良柔顺，满有怜悯，多结善果，没有偏见，没有假冒。并且使人和平的，是用和平所栽种的义果。（雅各书 3:17-18）

因此，雅各与他讲的“要行道，不要单单听道”的观念保持一致，把这应用在智慧中，他谈论的不仅仅是知道和平，而是使人和平，将这知识应用在与其他人的关系当中。这就是智慧的真正体现。

问题 6: 智慧和公义有什么关系？

埃里克·塔利博士 Eric J. Tully

在圣经中，智慧和公义有着重要的联系。在古代近东的其他智慧文本中，无论是美索不达米亚的文本还是埃及的文本，都没有这样的情况。这些都是实用的谚语，讲的是要有良好的餐桌礼仪，或对国王或某个更高位的人做出正确回应。大部分讲的是你期望在真正实用的文本中所讲的那种有技巧的生活。但圣经的具体贡献，就是如果我们真的想成为有智慧，如果我们想思考生活的真谛，那么我们就必须把上帝视为世界的创造主。这就是创造神学，它真正支撑着旧约圣经中的智慧文学。所以箴言说，传道书说，约伯记说，如果你真的想成为有智慧的人，你就必须敬畏耶和华，因为是耶和华设立世界，使它成为现在这样子。是他的品格，他的价值体系，以某种方式建造成为这世界的一部分，因此，我们越是意识到这一点，越是按照上帝的价值观来生活，我们就越

有智慧。所以，这不是中立的。这不仅仅是一个简单的技能问题。这是一个技巧的问题，我们有这技巧，因为我们正在把我们的生活与上帝和他的价值观联系起来。这里有一个例子。在箴言 10:27-28，有一个这样的例子。它在 10:27 说

敬畏耶和华使人日子加多，但恶人的年岁必被减少。（箴言箴 10:27）

为什么会是这样？为什么说敬畏耶和华使人日子加多，这是因为我们敬畏耶和华，我们接受他的价值体系，按照他的价值体系生活时，那么我们的生活就与他造我们要成为的样子同步，因此，我们不会经历负面后果，我们而是因着他的祝福得益。经文在下一节，28 节说：

义人的盼望必得喜乐；恶人的指望必致灭没。（箴言 10:28）

你在箴言这里看到义人和恶人的这种对立。因此，如果我们想有真正的智慧，那么箴言会说，这不仅仅是关于观察力，这不仅仅是关于拥有大量的思想力，这还是关于我们信心的问题。它是关于活出一种与上帝实际创造我们的样子一致的生活，这意味着过公义的生活。

唐崇荣博士 Stephen Tong

智慧跟公义的关系，智慧一定包含公义。如果一个人有智慧而不公义，一定他智慧之中有虚假，有私心，有偏袒一方，有不公正的事情。所以当所罗门判断那个孩子属于谁的时候，他用智慧判断，就判断从公正、从真理的立场，来做答案的。就是神的启示就是这样的，告诉我们不可以（智慧和公义）分开。

瑞安·奥利里博士 Ryan O'Leary

我认为智慧和公义之间的关系是，要过公义的生活，我们就需要智慧。智慧是讨上帝喜悦的实用知识，公义是真正生活在与上帝的正确关系当中。

但以理·特里尔博士 Daniel Treier

圣经中智慧和公义的关系，是部分重叠，而不是完全相同。旧约圣经让人有一种意识，智慧确实从敬畏耶和华开始，它显然与公义密切相关，因为它能帮助我们拥有不断增长的能力，按照上帝的设计好好生活。但在某种意义上，即使那些不敬畏耶和华的人也能避免最极端的愚昧情形，特别是身体和精神方面的淫乱。他们可以避免各种基本的陷阱，这些陷阱本来是会完全摧毁他们生命的，因为上帝已经足够多地传达了他对受造界的计划，让人可以认识到其中的部分，并在与它建立部分关系的情形下生活，或者至少避免自我毁灭的愚昧，即使他们不是特别公义。当然，在新约圣经中，耶稣基督不仅是我们的智慧，还是我们的公义、圣洁和救赎。因此，智慧和公义之间再次有很强的关联……关于智慧和公义，以及它们的关系，还有一点可能值得一提，就是圣经中的大

部分智慧都聚焦在我们如何使用金钱，如何使用我们的口。在新约圣经，比如在雅各书，这些方面的智慧尤其体现在公义生活上。

问题 7:

雅各对律法在信徒生活中的用途和功能有什么样的认识？

布然敦·考威博士 Brandon D. Crowe

我们在雅各书看到一件事，就是律法继续与基督徒的生活相关。尽管雅各没有如此聚焦基督的工作，他为拯救我们所做的事，但他显然相信上帝在我们之外所做的工作，把我们从罪恶中拯救出来的工作。然而他强调的是，基督徒必须在基督来到的光照下生活。雅各教导我们如何生活时，他确实谈到了律法。他描述律法是“至尊的律法”、“使人自由之律法”或“全备的律法”。所以我们可能会问，他心目中的律法是什么？我认为从旧约律法与基督的关系这个角度来思考律法，这会有帮助。基督成全了律法，基督来，讲到他国度的时候，他从两大方面为我们总结律法，对人很有帮助。第一，我们要尽心、尽性、尽意、尽力爱主我们的上帝。律法的第二大命令，就是我们要爱人如己。这来自申命记第6章和利未记19章。耶稣告诉我们这两条最大的命令时，他所做的，实际上是总结了上帝的律法，向我们展示了在基督亲自开启国度的时代，我们应如何按照上帝的命令生活。我们读雅各书的时候，我们看到基督来不是为了废掉律法，而是为了成全律法。所以法律是全备的法律。它是至尊的律法，因为它讲到上帝的国度，它是使人自由之律法，因为我们不是靠守律法自救，而是因为基督救赎我们脱离律法的诅咒，我们就得着能力，在上帝的命令中行……因此，耶稣根据申命记第6章和利未记19章中给我们的两大诫命，与从基督而来的上帝国度有关，是对上帝律法的总结，这两处经文对解释雅各书很重要，与耶稣告诉我们的完全一致，耶稣告诉我们要爱主我们的上帝高于一切，要爱我们的邻居如己。

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

律法在信徒生活中的用途和功能，这实在是一个重要的问题，用雅各书回答这个问题有点困难，因为首先想到的次要问题是，他说的是什么律法？他说的是妥拉，圣经前五卷吗？他说的是十诫吗？这并不完全清楚，但整本书中，他都在谈论律法，把它称为“使人自由之律法”，他称它是“至尊的律法”。他似乎在表明，他所指的律法，对信徒生活非常有用的律法，是来自基督的律法。是律法，旧约的律法，在我们的救主耶稣基督的教导和指示中成全的律法。因此，律法在这方面是极其有用，但你必须清楚知道我们在讲什么。我们不是在谈论以色列的礼仪细节。我们不是在谈论各种规则和条例。我们谈论的是耶稣给他教会的智慧。在这方面，其实很有意思的，就是雅各讲律法的时候，似乎就像保罗在谈论圣灵的律法、赐生命圣灵的律法、基督的律法。它极其强大；很有用。它不仅仅是律法的命令。按雅各的说法，它是，它实际上是根植在我

们里面的。它根植在我们里面 — 我们可以说圣灵把它根植在我们里面，它在信徒的生命中兴旺，并且如此培养起来，以至于在我们的生命中，在日常实际方面发挥作用。那么，雅各要我们如何看待律法？他要我们思想旧约圣经，读旧约圣经，学习旧约圣经，特别是我们在耶稣基督里得到的教训，我们为教会生活如何使用这些事情的光照下学习旧约圣经。

大卫·路易斯牧师 David Lewis

对于律法在信徒生活中的用途和功能，雅各首要的理解是，律法是信徒的指南，指导他们如何生活，讨上帝喜悦，如何服事他们的邻居和与他们一同相信的人…… 我们这些路德宗人士喜欢区分律法在信徒生活中的三种用途或功能。一种功能是，律法的功能是遏制犯罪的障碍物。这有点像法律的红灯用途，就是你的停车标志。如果没有红灯，人就会在十字路口互相碰撞。你需要一种停止信号来控制人。第二种用处，律法是一面镜子，让我们看到自己的罪。第三种用处，律法作为信徒的规则和指南，指导他们如何过一个讨上帝喜悦的生活。这似乎是雅各对律法发挥作用的首要理解，我称之为第三种用处，但基本上，律法告诉信徒，他们在这时间地点上如何过一种上帝喜悦、有信心的生活。对于这个…… 很重要的是要看到雅各实际上理解律法是怎样的。他在第二章提到一次，说律法是“至尊的律法”。至尊的律法，是爱人如己的命令。因此，对雅各来说，律法在某种意义上看起来可以归结为耶稣在福音书中所说的第二条最大诫命。“爱人如己。”你知道，雅各在这里似乎回应了他哥哥的教导，就是如果你想知道上帝真正对你，对他子民的要求，他要你全心全意爱他，他要你爱人如己。而这一点特别成了基督徒的规则和指南，指示他们应该如何对待与他们一同相信的人和邻舍，然后以非常实际的方式体现出来。例如，不要偏袒富人而不顾穷人。事实上，要表现出关心穷人。寡妇和孤儿遭受患难时要帮助他们。这要以非常实际的方式体现出来。不要说破坏性的话。不要用你的舌头说你兄弟的坏话，也不要咒诅人。留意所有这些都可以通过雅各所说的“至尊的律法”，就是爱人如己加以指引。因此，我认为，雅各说“律法”，我认为雅各是在讲整卷摩西律法，他在做我们的主所做的事，他哥哥所做的事。在法律和命令的整体建筑当中，最重要的命令是什么？它不再是像割礼，或吃洁净的食物，或遵守洁净的规条的事情，它变成了爱人如己。雅各会论证说，这是基督徒在这时间地点上如何活出他们的信仰、如何过他们生活的规则和指南。因此，只给雅各一个停下来机会，他没有对整个摩西律法反复说个不停。他基本上专注那一条命令，就是我们主所关注的其中一条命令，他说：“如果你们想作为上帝的子民生活，这就是你们要铭记的。”

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

在雅各书中，律法按几种方式在信徒的生活中发挥作用……雅各书称律法是“至尊的律法” — 它是国度的律法。我认为这比单纯的利未记 19:18 更广泛，但无论如何，这是雅各对律法的看法。律法是耶稣国度的律法。当然，这意味着，在雅各看来，律法不是一套规则。它不是一系列“要做”和“不要做”的清单。雅各而是看律法是启示了上帝的品格，因此，许多解释律法的犹

太人感兴趣的各种问题，雅各并不感兴趣。他从不提割礼。他从不讲安息日。他不讲礼仪律。他对饮食的条例不感兴趣。雅各而是对大问题感兴趣：怜悯人，关心穷人并尊重他们，表现出真正的谦卑，面对苦难时忍耐，以及在祷告中坚忍，等等。此外，雅各表明，他关注的是律法整体的运作方式，这意味着你不能挑选你想支配的律法。他说，如果你不犯奸淫，那很好，但如果你去犯杀人罪，那么你仍然是违反律法的。雅各似乎得出结论，专注于最重要的事，就是向人显出怜悯。他甚至说怜悯是向审判夸胜，因为上帝怜悯人的品格，才是真正的主导特征，是上帝赋予律法的主观观念。雅各还在 1:25 把律法称为“全备的律法”，他说律法是叫人得自由的律法。所以，这决不是保罗在加拉太书中谴责的那种，用律法奴役人的用法。雅各认为这律法是上帝品格的启示，是释放人的事情。雅各说，律法之所以是释放人的，是因为它像一面镜子，从中你可以看到上帝的品格，从中你可以真正看到上帝的形象。如果你看一面真镜子，你看到的是一个按照上帝形象造的人，就是你自己的反射，但在许多方面是一个非常含糊的反射。但是当你看这全备的律法，你看到的是上帝形象，就是上帝实际真相的反射。当我们凭信心注视那形象，我们就会被转变成成为那形象，从而获得上帝的品格，然后获得上帝的祝福。

问题 8: 信心和行为在基督徒生活中有什么关系？

莱瑞·库克瑞尔牧师 Larry Cockrell

信心和行为的关系是，它们是伙伴。我想把它们看作是一对双胞胎。有一句话说：“唯独信心才能救人，但使人得救的信心并不独行。”因此，伙伴关系的这观念，伴侣关系的这观念就在于此。主要的是，当保罗在以弗所书 2:8 讲到信心时，他看到人只有通过相信基督才能得救。但雅各更进一步，我不会说“把它提升到另一个层次”，但他为我们提供了这样一个现实：如果一个人得救，那么这得救应通过行为来验真，也就是说通过这人的品格、生活方式，也通过这人对他邻舍的那种服事来验真。如果他们得救了，那么再说一次，他们要通过他们有哪一种行为来验证他们得救是真的。他继续说：“你不用行为，给我看你的信心，我就用我的行为，给你看我的信心。”因此，再说一次，它们是孪生。它们确实是并行的。如果一个人得救了，那么他们就会靠着上帝的恩典生出好行为，验证救恩已经临到这人心中。

克里特·哈克斯牧师 Clete Hux

信心和行为的关系，并不像许多人认为的那样相互对立。然而，圣经教导我们靠恩典——白白的恩赐——而不是靠行为得救，然后在另一方面又说没有行为的信心是死的，这几乎看起来是矛盾。但这两者确实是并行。事实上，如果我们回到以弗所书 2:8-9，我们需要看看第 10 节。它说，“我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善。”因此，我们不是靠行为得救。我们是靠恩典得救，由此生出行为，使我们越来越符合基督形象的心心得救。

问题 9:

当代释经者对雅各书中信心和称义的关系有哪些常见误解？

布然敦·考威博士 **Brandon D. Crowe**

有时人可能会误解雅各的教导，认为他可能是在教导一种不同的信心观，或者对称义有一种不同的理解，和我们在新约圣经其他地方看到的不一样。但事实上，雅各与我们看到的，例如保罗书信的教导完全一致。整卷雅各书关注的，是我们的信心是真实的信心，是真正的信心。而令人困惑的是，有时雅各会讲到那不是一种得救信心的信心。对雅各来说，有一种信心不是真正的信心。因此，雅各可以用这词来指真正的、得救的信心，以及只是声称是真正信心的信心。例如，人看保罗书信时，把保罗与雅各相比，保罗通常讲信心，是指真正的、得救的信心。同样，在雅各书第 2 章，每当他批评那些说自己有信心，但没有行为之人的时候，他真正指责的，是那些只是声称有信心的人。事实上，如果你看看雅各和保罗所说的，他们对信心、行为和称义有许多类似说法。实际上，雅各和保罗都把亚伯拉罕看作信心的榜样，雅各和保罗都引用了创世纪 15:6，举例说明相信上帝话语并采取行动的信心。保罗本人也认为，信心必须是活跃的。因此，我们读雅各书的时候，他说我们的信心必须是真实的信心，他说我们的信心必须有从信心而出的行动。当雅各说信心必须有行为的时候，我们必须非常清楚知道，这些行为并不是保罗自己所说的，不能够拯救我们的行为。雅各会同意，我们的行为不能救我们，但他向我们提出的行为，是基督徒顺服的行为，源自一种真实的信心。保罗批评行为的时候，他实际上是在批评“行律法”的行为，这是一个专门的短语，指的是犹太人守礼仪，有一些人认为，如果他们遵守这些礼仪，就能改变或提升他们在上帝面前的地位。雅各和保罗都同意，真正、得救的信心是白白地信靠基督，我们相信基督是代替我们的完美祭物。雅各书这种认为信心必须活跃的立场，与保罗强调称义是上帝白白礼物的立场完全一致……新约学者梅钦总结了雅各和保罗之间的差异和相似之处，很有帮助。梅钦说：“正如雅各谴责的信心与保罗称赞的信心不同，保罗谴责的行为也和雅各赞扬的行为也不同。”这句话的意思很简单，就是保罗谴责的行为是行律法的行为。雅各称赞的行为是顺服的行为，来自对基督的真信心。雅各所说的不足的信心，是一种不采取行动的信心；而保罗所说的信心是一种真正、拯救的信心，实际上也确实带来上帝的恩典在我们里面作成的善行。

大卫·查博曼博士 **David W. Chapman**

我想，因为我们在基督的教会经常用某种方式使用某些术语，所以我们认为它们总是意味着某样事情，一直以来总是以不同方式意味着某种事情。因此，例如，我们会使用“称义”这术语，在我们的系统神学中，我们经常正确地表示，称义是指人归算于基督的义，或给予我们而被算为义。如果我们从这角度来看雅各关于因信称义和行为的讨论，就会误解他的意思。因此，我们需要认

识到的，就是“称义”这术语在圣经有几种不同含义，其中之一就是将一人的义归算为另一个人，领受一种不属于我们的义。但称义的另一个意思，就是表明我们的行动，最终表明我们确实是跟从上帝的人，我们是相信他的。因此，当他关注称义的时候，他往往更关注我们的行为彰显出信心的观念，他并不是要说我们的行为本身能拯救人，而是在行为中显出自己的信心领受了上帝施恩的作为，从而领受了称义。

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

对雅各书的信心和称义问题，人会有两种误解。一种是与信心有关。另一种，不出意料，是与称义有关。与信心有关的问题，就是人会想当然认为雅各反对的信心，雅各说不能叫人得救的信心，和保罗说的确实叫人得救的信心是同一种类型的信心，因此雅各和保罗在此有冲突，因为他们谈论的完全是同一种信心。但事实并非如此。雅各实际上高度限定说明了他谈论的那种信心。他说的是仅仅是相信的信心。他说的是没有行为的信心。他说的是只是一种只是口头说说而已的信心。这类似于走在大街上，对一个穷人说：“去吧，愿你穿得暖，吃得饱，”却不给他们任何东西，根本不帮助他们。这是一种虚伪的信心。保罗从来没有讲过虚伪的信心，唯独一种虚伪的信心能拯救人。所以，这里有对信心的误解。雅各描绘了一个画面，以某种方式定义信心，说那种信心，只是说说而已的信心，并不能拯救人。

我们会犯的另一个错误与称义有关。这里的假设是，每次你在圣经看到“称义”这个词，它的意思一定是完全相同。称义不是一个专门术语，至少现在不是。它成为一个专门术语，我们通常把它用作一个专门术语，我们谈论称义的时候应该尊重这一点。在圣经中，它还不是一个专门术语。它可以有各种不同的用法，按雅各书的上下文，我想最好是翻译成类似“证明”的词，就是我们的信心用我们的行为来证明、印证、显明是正确的。因此，得救的信心是在信徒行为中起作用的信心。再说一遍，这与保罗实际告诉我们的非常相似。保罗在加拉太书告诉我们，我们有的信心产生行为。有信心的顺从，一种不可避免、不变的来自信心的顺服，我们应该培养这种顺服。雅各也关注这个问题。他要我们培养我们的信心，发展我们的成熟度，特别是在试炼和试探的背景下。

问题 10:

雅各和保罗在他们的书信讨论信心和称义时，在哪些方面相互补充？

但以理·多瑞奥尼博士 Dan Doriani

比较有名的是，保罗和雅各乍一看来似乎是相互矛盾，因为保罗说我们称义不靠行为，而雅各似乎坚持相反的观点，他几乎是说，我们是靠行为称义。也许我可以读一读关键经文。当然，雅各知道我们是因信称义，他也是这么说的。他在第二章说：

这就应验经上所说：“亚伯拉罕信上帝，这就算为他的义。”

因此这是司法用语的称义。他信了，按照我们从经文的上下文知道，他是在一个低落的时候信的，当时他有点跟上帝顶嘴，说：“嘿，你应许的儿子在哪里？”上帝说：“看，我知道你还没有儿子，但看看星星。你的后裔必要如此多。”他就相信了，这就算为他的义。这就是因信称义。雅各很清楚这一点。但几乎好像是为了向他的听众强调行为的重要性，他就接着说：

他（亚伯拉罕）又得称为上帝的朋友。这样看来，人称义是因着行为，不是单因着信。妓女喇合接待使者，又放他们从别的路上出去，不也是一样因行为称义吗？（雅各书 2:23-25）

所以，雅各知道我们是因信称义，但他接着说“因着行为”。那么，对亚伯拉罕来说，行为是什么？嗯，这有点类似于保罗在罗马书第四章中所说的，他一直在和他的妻子同房。正如保罗所说，他看到或想到他的身体仿佛已经死了这个事实，但他继续和他的妻子同房，所以这就是相信上帝会给他孩子，并同时有行为。喇合的情况非常相似。我的意思是，她听说以色列的上帝派他的百姓进入应许之地，她相信这一点。但是，他们来的时候，如果她不采取行动，她的信心实际上对她会有什么好处？所以，行为证明或验证她的信心。这也是称义这词的一个用法，如果人称义，有时他们是得到证明。所以，耶稣在一个地方说：“但智慧在行为上就显为是，”智慧因她的行为称义，意思是得到验证。这就是说，当智慧有行为时，我们操练智慧时，你就知道智慧是真智慧。同样，当信心通过行为证明的时候，你就知道它是真信心，而不是虚假的信心。亚伯拉罕就是这样。他因信称义；他相信上帝。然后我们有证据表明他真的相信上帝，因为他一直和他的妻子同房，让他可以有孩子。喇合真相信上帝，相信以色列的上帝，当她放探子从别的路上出去的时候就证明或彰显了这一点……没有行为的信心是死的。雅各说了三遍，然后举例说明什么是真信心，说，好吧，这就是亚伯拉罕的信心，这就是喇合的信心。他们说他们相信，他们通过他们的行为证明了这一点。这也是我们应该做的。你知道，我们的行为有时会落后于我们的信心，但总应该有一些行为，一些有形的证据，证明我们不只是说说而已，我们实际上是用我们的身体，用我们的手，用我们的脚，用我们的口，用我们的头，用我们的后背，在我们一切所是一切所行中跟随上帝。

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

你可能知道，雅各书非常有名，因为从表面看，它与保罗关于称义的说法相反，事实上，马丁·路德显著地把它称为“稻草书信”，因为他认为它是一种矛盾。事实上，如果你看 2:24，从表面上看，它确实与保罗所说的截然相反，因为雅各说，“这样看来，人称义是因着行为，不是单因着信，”特别是看看亚伯拉罕。因此，从表面上看，雅各与保罗是矛盾的。但如果你仔细看雅各在

讲的问题，他讲的是一种实际上根本不是真信心的信心，因此，是非常危险，他所说的行为，是指从信心的内心流露出来的顺服，和保罗关注的问题很不一样，保罗关注的，是一种在上帝面前寻求自己为义的行为。保罗在加拉太书甚至没有谈到真信心和不是真的信心的问题。所以问题非常不同，它们只是在表面上看起来有矛盾。事实上，雅各实际上非常非常关注真信心，关注信心，正是因为他如此深切关注信心，关注叫人得救的信心，所以他关注，要确保它是真信心，因为正如我们已经指出那样，即使你没有信心，也很容易说服自己相信你有信心。雅各要确保这信心是真正表达对耶稣的信心、委身和信靠的那种信心。因此，注意雅各如何使用这种真信心的某些例子，这很有意思。他首先提到亚伯拉罕，他实际上引用了保罗讲因信称义时引用的同一节经文，就是亚伯拉罕相信上帝，这就算为他的义。而雅各指出，亚伯拉罕的信心是一种如此委身、如此信靠的信心，以至于带出他的顺服，甚至献上他的儿子。因此，他们都同意亚伯拉罕是因信称义。对雅各来说，问题是人有的哪一种信心。此外，雅各还提到了各种行为的例子，就亚伯拉罕所行的而言，首先他愿意献上以撒，但非常有趣的是喇合的例子，因为喇合首先是一个外邦人；她甚至不是犹太人。其次，她是一个妓女。然而，她在这里表现出一种信心，一种对上帝的真信心，当时她看到以色列人在那里，她不知何故知道，“上帝是帮助这群人的，我想把我的信心交给那位上帝。”所以，她愿意冒险庇护以色列的探子，因此她得救了。这是一种信心，因真的相信某件事是真实的，就真的采取行动。这例子强调了雅各在那里真正要表明的事情。信心不是遵守所有细枝末节的诫命，而是认识到上帝是真正的上帝，并让自己完全投靠上帝。如果我们没有雅各书，我们可能会忽略这一点。我想你甚至可以在保罗书信找到对这种顺服的要求，因为如果你继续看加拉太书和罗马书，你会发现在后面的章节，他谈到人必须顺服，如果你不按照这种信心生活，你就不能继承国度。但福音派有时倾向忽视这一方面，如果我们没有雅各书，我们就可能会错过一些这方面的教训，所以我非常感谢这卷书。它让我在读的时候感到不舒服，但这是好事，因为它提醒我，上帝对信心生活有什么期望。

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

现在，许多人认为雅各和保罗在谈论因信称义的方式上有冲突，保罗谈论的是因信称义，不靠行为，许多人认为雅各说的和这一点相矛盾，说我们是因行为称义。但实际上，这根本不是雅各所说的。他们在表明两方面。保罗谈到唯独因信称义，雅各谈的是，称义的信心不是单独的，它是要得到证明的。有真信心的时候，当信心是真的时候，它就会在我们的行为上表现出来，正如他在第二章讲到的：

我的弟兄们，若有人说自己有信心，却没有行为，有什么益处呢？
这信心能救他吗？

他并不是说救他们的是他们的信心，而是说他们的信心，还有证明他们信心的行为，表明有拯救的工作，证明他们已经称义，证明上帝已经在他们心里做了

一些事情，感动他们凭信心采取行动。

若是弟兄或是姐妹赤身露体，又缺了日用的饮食，你们中间有人对他们说，“平平安安地去吧！愿你们穿得暖吃得饱”，却不给他们身体所需用的，这有什么益处呢？这样，信心若没有行为就是死的。（雅各书 2:14-17）

他再次以穷人为例，我们的信心往往表现在我们对穷人的反应上。雅各在第二章第二部分使用的例子是亚伯拉罕和喇合，这很有趣，因为在希伯来书 11 章，他们两个人，在信心伟人的殿堂里，一整章的人都是通过他们的行为来证明他们的信心，这就是雅各在这里所讲的。这与保罗的说法并不矛盾。保罗甚至描述了……我们不是靠行为得救，而是靠恩典，通过信心。但再一次，我们不是因我们的好行为而救，而是我们得救，为了叫我们活出好行为。保罗谈到了预先预备我们去行的善行，叫我们可以行在其中。因此，他和雅各没有分歧。他们是一致的。他们谈论的是同一枚硬币的两面。所以，我们唯独因信称义，但称义的信不是单独的，它伴随着行为。而这第二部分正是雅各在这里关注的。

合作者

吉米·阿甘博士 (Jimmy Agan), [美]圣约神学院[Covenant Theological Seminary], 新约副教授及讲道学主任。

司提反·布莱默博士 (Stephen J. Bramer), [美]达拉斯神学院 [Dallas Theological Seminary], 神学注释系系主任及教授。

大卫·查博曼博士 (David W. Chapman), [美]圣约神学院 [Covenant Theological Seminary], 新约与考古学副教授。

莱瑞·库克瑞尔牧师 (Larry Cockrell), [美]信心之家教会 [Household of Faith Church]主任牧师, 及伯明翰神学院[Birmingham Theological Seminary]教师。

布然敦·考威博士 (Brandon D. Crowe), [美]韦斯敏斯特神学院[Westminster Theological Seminary], 新约助理教授。

但以理·多瑞奥尼博士 (Dan Doriani), [美]圣约神学院 [Covenant Theological Seminary], 战略学术项目副校长及神学教授。

克里特·哈克斯牧师 (Clete Hux), [美]护教学资源中心 [Apologetics Resource Center in Birmingham, AL], 主任兼反邪教护教论者。

托马斯·基恩博士 (Thomas L. Keene), [美]基督君王长老会 [Christ the King Presbyterian Church] 家庭事工副牧师, 及 [美]韦斯敏斯特神学院, 宾州格兰赛德校区 [Westminster Theological Seminary in Glenside, PA] 半职讲师。

大卫·路易斯牧师 (David Lewis), [美]协和神学院 [Concordia Seminary], 释经神学助理教授。

但·麦卡特尼博士 (Dan McCartney), [美]救赎主神学院 [Redeemer Theological Seminary], 曾任新约释经学教授。

瑞安·奥利里博士 (Ryan O'Leary), [美]基督徒盼望印第安爱斯基摩团契事工 [Christian Hope Indian Eskimo Fellowship (CHIEF)], 一个为美国原住民社区服务的门徒培训事工的宣教士。

以马德·舍哈德博士 (Imad Shehadeh), [约旦]约旦福音神学院 [Jordan Evangelical Theological Seminary in Amman, Jordan], 创始人、校长、教授。

唐崇荣牧师 (Stephen Tong)，一位著名的中国传道人和神学家，改革福音运动的发起人，以及[印尼]唐崇荣国际归正布道团和归正福音教会 [the Stephen Tong Evangelistic Ministries International (STEMI), and Indonesian Reformed Evangelical Church]，创始人。

但以理·特里尔博士 (Daniel Treier)，[美]惠顿大学及研究生院 [Wheaton College & Graduate School]，布兰查德教席神学教授。

埃里克·塔利博士 (Eric J. Tully)，[美]三一福音神学院 [Trinity Evangelical Divinity School]，旧约和闪族语言副教授。

杜鲁门·威廉斯博士 (Thurman Williams)，[美]圣路易斯恩典平安团契教会 [Grace and Peace Fellowship in St. Louis, MO]，副牧师。