

雅各书

第一课

雅各书简介

教牧访谈



圣道教育 · 面向全球 · 免费共享

© 2012 IIIM 神学教育资源中心

版权所有。除非为着评论，审议或学术目的所作的简要引用，未经本出版机构书面许可，本出版物的任何部分均不得以任何方式或形式，为着盈利的目的发行。接洽方式：Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707。

非经注明，所有经文引用来自中文圣经 和合本© 2000 IBS 国际圣经协会。

关于 IIIM 神学教育资源中心

IIIM 神学教育资源中心创建于 1997 年，是一个非营利的基督教机构，致力于实现

圣道教育，面向全球，免费提供。

我们的目标是为全球成千上万缺乏足够事奉训练的牧者和教会领袖，提供免费的基督教教育。我们透过制作和全球发行一整套高品质、多媒体、多语种（英文、西班牙文、俄文、中文和阿拉伯文）的神学院教程。我们的教程也透过我们的事工伙伴正在被翻译成另外十几种的其他语言。此教程包括图画展现的视频，印刷文本和网络资源。整个教程设计可供院校、小组和个人在线上或线下的学习共同体使用。

多年来，我们已经开发了一种高性价比的制作方式，制成极高品质、获奖的多媒体课程。我们作者和编辑团队都是受过神学装备的教育者，我们的翻译团队是神学敏锐的相关语言上的本土人士。同时，我们的课程包含了来自世界各地、备受尊重的神学院教授及牧师的真知灼见。此外，借助最先进的设备和技术，我们影像制作家，插图画家和制片者持守着最高的制作标准。

为了完成我们的分发目标，IIIM 神学教育资源中心已经与众教会、神学院校，圣经学校，宣教士，基督教广播公司和卫星电视，及其他组织，形成策略事工伙伴。透过这种协作关系将无数的视频课程传递到本土的教会领袖，牧者和神学生的手中。我们的网站也作为有效的分发渠道，并提供其他补充我们教程的材料，包括指导如何启动你自己的学习共同体。

IIIM 神学教育资源中心是具备美国联邦税务局免税 501(c)(3) 的机构。我们依赖于来自教会，基金会，商业和个人的慷慨、免税的财务支持。有关于我们事工更多的信息，及其如何参与在其中，敬请登陆我们的网站：www.thirdmill.org。

目录

问题 1:	雅各在信中介绍自己是“作上帝和主耶稣基督仆人的”，而不是耶稣的兄弟，这有什么重要意义？	1
问题 2:	雅各与耶稣的兄弟关系，在使徒教会中有什么分量？	2
问题 3:	为什么在解释这封书信时，了解雅各受众的犹太人背景，很重要？	4
问题 4:	如果我们祷告，向上帝求智慧，我们如何能确定，我们所做的决定是来自上帝的智慧，而不是出于我们自己？	6
问题 5:	什么是智慧文学？	7
问题 6:	第二圣殿时期（从以色列人从被掳巴比伦归回到主后 70 年第二圣殿被毁这段时间）犹太教的智慧文学，对雅各书有什么影响？	8
问题 7:	智慧和悟性之间有什么关系？	9
问题 8:	雅各怎样把“真虔诚”和“至尊的律法”联系起来？	10
问题 9:	雅各关于富人和穷人的教训，在今天全球经济中具有什么现实意义？	12
问题 10:	为什么雅各对“舌头”如此看重，认为它显示了一个人的灵命状态？	14
问题 11:	我们应该如何理解雅各书 5 章 15 节所说的“出于信心的祈祷”？	17

雅各书

第一课：雅各书简介

教牧访谈

访谈嘉宾

吉米·阿甘博士 Jimmy Agan

理查德·阿弗贝克博士 Richard E. Averbeck

大卫·科雷亚博士 David Correa

但以理·多瑞奥尼博士 Dan Doriani

谢里夫·阿提夫·法希姆先生 Sherif Atef Fahim

杰弗里·吉布斯博士 Jeffrey A. Gibbs

斯提夫·哈珀博士 Steve Harper

塞德斯·詹姆斯博士 Thaddeus J. James, Jr.

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

迈克尔·肯尼森博士 Michael Kennison

大卫·路易斯牧师 David Lewis

瑞安·奥利里博士 Ryan O'Leary

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

约翰·奥斯沃特博士 John Oswalt

贵葛·派锐博士 Greg Perry

司科特·瑞德博士 Scott Redd

以马德·舍哈德博士 Imad Shehadeh

邓忠祥牧师 C.S. Tang

彼得·瓦尔科尔博士 Peter Walker

莱瑞·沃特斯博士 Larry J. Waters

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

问题 1:

雅各在信中介绍自己是“作上帝和主耶稣基督仆人的”，而不是耶稣的兄弟，这有什么重要意义？

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

我喜欢雅各开篇的方式……他是耶稣的兄弟，但自我介绍是作上帝和主耶稣基督仆人的。我认为这在使徒教会中会很有分量，原因有几个。第一，他是耶稣的兄弟，人很可能已经看到了他生命的进步，他从甚至不相信耶稣是谁，对耶稣的事工感到不满，到后来愿意为这事工去死，稍后为这事工失去性命，关于这一点，他也确实做到了。他是教会领袖，但并没有聚焦这地位，把它作为一个荣耀点，或试图荣耀自己。他指出自己是上帝的仆人，是主耶稣基督的仆人。他不是让自己凌驾在其他人之上，而是高举基督，认识到基督不仅仅是一个身为人的弟兄，还是世人的主和救主，是每个人的主。因此，这就为这种关系定位，第一优先是与基督的关系，基督是我们的主，然后才是他的兄弟。

吉米·阿甘博士 Jimmy Agan

认识到雅各是耶稣的兄弟，这相当重要，这在初期教会背景下意味着几件事情。那是一种非常看重亲属关系的文化，因此雅各对耶稣和他教导的见证，在那种亲属关系比在现代世界更重要的文化中会很有分量。很重要的另一个方面，就是……雅各以虔诚和祷告闻名，因此看他，可以算是近距离研究，认识耶稣对一个人的生命会造成什么影响。这方面，你也看到一些关于谦卑的事情。在一个如此看重亲属关系的文化里，很有意思的是，雅各在这封信开篇时

并没有强调这种亲属关系。他很简单地说，“我是作上帝和主耶稣基督仆人的。”他并没有利用他是耶稣兄弟这一点。他似乎没有到处摆架子，在这方面，看来雅各很有可能从他弟兄耶稣学到很好的教训。耶稣在路加福音 8:21 教导说，听上帝的话语，并且去行的人，就是他的母亲和兄弟了。当然，如果你读雅各书，就会明白这个人学到了这功课——就是听道和行道更重要——对雅各来说，看来这比指出自己是耶稣兄弟更重要。

迈克尔·肯尼森博士 Michael Kennison

你看雅各在信中介绍自己的方式，“作主耶稣基督仆人的雅各，”你根本没有看到他主耶稣的兄弟关系。事实上，他似乎在回避这种关系。在我看来，这样做确实有一个很好理由。我们在约翰福音第 7 章看到，在耶稣世上传道期间，他的兄弟们中没有一个人信他。他们当中没有一个人，包括雅各，是跟随他的。而雅各本人，是直到耶稣复活，向他显现才归信，显然雅各很快就改变心意。但这些都从雅各的自我介绍中被完全排除出去了。尽管如此，他还是很简单写了自己的名字，认定所有收到这封信的人都还知道他是谁。所以，他并不看重自己人的称谓。同时，在我看来，初期教会确实关注他是谁，因为他的地位上升得很快。人承认他是耶路撒冷教会的一根柱石。彼得从监狱得释放的时候，他说：“你们把这事告诉雅各和众弟兄。”因此我们知道，很早人就公认他是一位领袖。在使徒行传 15 章，他帮助写了那封发送给全教会的信，很明显他是处于领导地位……现在，我是这样想的，我认为，尽管雅各有这样的血统，人的血统，按我们自己的经验，我们想到彼此的时候，我们一般想的不是血统，而是更多想到灵命深度。所以，人们想到的雅各，是一个以祷告著称的人，祷告的生活让他膝盖起茧，人们想到的雅各，为律法发热心，关心他的会友，以极大的热情关心教会，在我看来，这些属灵品格与教会接受他领导有很大关系，超过我们可能会提到的任何人血统的事情。

问题 2:

雅各与耶稣的兄弟关系，在使徒教会中有什么分量？

大卫·路易斯牧师 David Lewis

我想很有可能许多人会看到雅各与耶稣的关系，我想他们是有血缘关系的弟兄，同母异父的弟兄，雅各是马利亚为她丈夫约瑟生的四个儿子的其中一个，人们会想，嗯，这种关系非常独特，这会让这个人在初期教会具有特别突出的地位。而我们知道雅各……似乎是在彼得和其他使徒开始把他们的事工从耶路撒冷扩展到犹太、撒玛利亚，最终扩展到巴勒斯坦之外，在这之后担任耶路撒冷教会领袖的。雅各最终担任当地教会的领袖，很可能因为他是耶稣的兄弟。但我认为，对雅各来说，真正要紧的不是那种兄弟关系，因为——你应该觉得这很有意思——耶稣在地上传道的时候，雅各是不相信他的。因此，在约翰福音第 7 章，这卷福音书的作者约翰明确地说：“因为连他的弟兄说这话，是因

为不信他。”后来我们在使徒行传第 1 章看到，马利亚并耶稣的弟兄和众使徒在一起，所以他们是和十二使徒在一起。因此，从耶稣传道的时候到使徒行传第 1 章教会的开始，期间发生了一些事，这些事似乎就是耶稣在复活后亲自向他的兄弟显现。这在哥林多前书 15 章有所启示，在那里保罗列出一份见证主耶稣复活的证人名单。他插入这个叫雅各的人，这人看起来不是两个使徒之一的雅各。这是雅各……保罗提到雅各，通常是指耶稣的兄弟雅各……我认为雅各正确看待自己与耶稣的关系，就是在复活之后，耶稣是他的主，他的救主。我想如果雅各提到耶稣，有什么话要说，应该不是说“我们在同一屋檐下长大”，而是说“他为我死。他为我复活。他呼召我来相信，我现在是作上帝和主耶稣基督仆人的雅各，对你们，所有其他作主耶稣基督仆人的的人说话。”因此，很可能教会里的人想到雅各与耶稣的关系，认为这是，你知道的，他们是家庭关系，这件事情赋予他权柄，但我认为，雅各自己会非常谦卑地说，“不，我的权柄来自于一个事实，就是我也是通过福音蒙召相信耶稣的人，作为这样一个人，与你们一同相信的，作为你们知道是由上帝吩咐传讲和教导这道的人，这是我现在到你们这里来的时候独特的权柄。”因此，雅各会说：“你们不必因为我是耶稣的兄弟而听我的话。你们听我，因为我和你们一样，是蒙召来相信福音的人，我对你们说的，是上帝的话语，而不是耶稣同母异父兄弟的话语。”

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

所以我们会认为，雅各与他哥哥的关系——雅各是耶稣的兄弟——很重要，因为这是特别的家庭关系，但实际上，我们在新约圣经中发现，虽然新约圣经提到这一点，但雅各真正出名的，是他的智慧和领导能力……这是他与众不同的地方，因为这一点，基督设立他从事这工作，履行这职责。因此，雅各真正为人所知的是他的智慧，以及他有办法，能把基督的教导应用于当前教会的需要当中。

彼得·瓦尔科尔博士 Peter Walker

使徒行传总是把雅各称为主的兄弟。可以想象，他与耶稣的这种兄弟关系，是人看待雅各的一个重要方面。我想这可能赋予了他某种权威，而他确实有这种权威。我们从后来的教会传统得知，雅各去世后，他们试图找一个人成为耶路撒冷教会的负责人，实际上他们还是找耶稣更广范的亲族关系的成员，如果你认可的话，我想，一个叫西门的人成为耶路撒冷教会的主教，或者说是带领的主要信徒。因此，家庭关系对第一代基督徒来说显然意义重大。“这个人确实是耶稣家的人。我们把他设立为我们在耶路撒冷教会的其中一个权威人物吧。”因此，我认为这是雅各权威的一个重要部分。和其他使徒不一样，我们知道，这人在耶稣开始传道的时候，实际上并不相信，这很有意思，难道不是吗？根据符类福音记载，他一开始并不相信耶稣所传的信息，然后根据哥林多前书 15 章，当他遇见复活的耶稣，如果你接受这样的说法，他就归信了。所以，当犹大死了退出使徒的职分，他们找一位人代替他使徒职分的时候，他们在找一个从一开始就和耶稣在一起的人，他们没有把雅各或他家里的其他人包

括在内。因此，很有意思的是，那个时候，也许他不太符合条件，因为虽然他从一开始就在，但他不是从一开始就相信。但我认为，在此之后，不久就请他负责耶路撒冷教会的工作，我认为这很自然……我们从加拉太书第二章看到，保罗访问并见到彼得的时候，约翰和雅各在耶路撒冷，雅各现在已经成为耶路撒冷教会位列第三的领袖。我认为在使徒行传中情况一直如此。

问题 3:

为什么在解释这封书信时，了解雅各受众的犹太人背景，很重要？

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

其实，圣经每一卷书，其中很重要的一件事，就是要了解它的受众，因为这很像听电话对话——你可以听到这一头，但你可能需要猜他们在说什么，在问什么——他们在这卷书回答了什么问题？因此……了解雅各受众的犹太人背景，是有帮助的。他在第 1 节第二部分开宗明义地说，他的对象是散住在各地的十二支派，因此有犹太信徒分布在各民族当中。你读完这封信，可以发现信中提到受苦，所以它的背景，是他们正在经历苦难。因此，我们就更明白了。或者也可以说，雅各所做的大部分工作，是颁布命令——要这样做，要那样做——没有很多旧约背景，这很有可能是因为他认定他们已经有了对旧约圣经的认识。因此，他觉得他可以颁布命令，因为他认定，他们已经知道了这些指示，比如，“这就是你们要做的。这就是你们处于受苦的环境中，现在怎样可以活出这犹太基督教的信仰。”

吉米·阿甘博士 Jimmy Agan

如果你真的想明白雅各书，很重要的就是要知道，最初的读者是成熟的犹太人，他们已经归信基督教。因此，这意味着这卷书的最初读者非常熟悉雅各所提到的旧约人物：约伯、这卷书结束时候提到的以利亚、第二章提到的亚伯拉罕和喇合。雅各的受众会知道完整的故事，完整的脉络，所有的背景。所以他只需要简单提起一个故事，就可以认定读者有各种知识，因为他的读者是在认识圣经的背景下成长。我们认识到的另一件事，就是雅各真正强调了关心穷人和怜悯有需要的人，强调这点很重要。施舍和看顾穷人，在犹太人群中是一个非常强调的问题，所以雅各对他的读者强调这一点，这也是完全合情合理的。不过，也许最重要的，就是雅各对耶稣的宣告是多么令人震惊，因为他是写给犹太人。一些读者看了雅各书后会说：“这卷书讲耶稣不够多。他只提到耶稣几次。”但如果你想想，他的受众是犹太人，他在信的开头提到自己是上帝和主耶稣基督的仆人——就是，耶稣是“主”，我们提到他，是把他与上帝并列——对于犹太人受众来说，这就是亵渎，除非这些犹太人受众已经确信耶稣实际上就是上帝的儿子。因此，雅各在第二章开头提到他的读者是“信奉我们荣耀的主耶稣基督”。再一次，这会让一群犹太受众，一群有犹太人背景的人感到是在亵渎上帝，除非实际上这些读者已经确信耶稣是已经升高、复活、

升天的主，是大卫的子孙弥赛亚。因此，当我们听到这些提法的时候，尽管它们很简短，却很有分量，因为我们知道，在一种犹太人背景和环境当中，这些提法是多么危险。所以，雅各真的是在不遗余力地坚立基督徒对耶稣的信心。

杰弗里·吉布斯博士 Jeffrey A. Gibbs

那么，意识到雅各书受众的犹太人性，以此解释雅各书，这个问题实际上是一个很有意思的问题，因为它实际上是一个循环。严格来说，我们对雅各书的受众一无所知，只知道他们对他们的称呼，以及他怎样呼吁他们；所以事实就是，他称他们是“散住的支派”。当然，这句话很有犹太人特点。从字面看，散住的各支派应该指的是被掳巴比伦后散住的犹太人。但大多数学者认为雅各是按比喻使用这说法，这些人是被分散的信徒，也许甚至是由于使徒行传 12 章的另一个雅各，就是西庇太的儿子殉道时，因遭受逼迫而分散四方。所以，他用犹太人的说法讲到他们。他教导他们，劝诫他们的时候，经常引用旧约圣经。因此，他的受众是犹太人这一事实，是我们从这封信本身推断出来的。我认为这很有道理。大多数人都同意这一点。所以，你再回头想想，好吧，这是一群了解旧约圣经，相信旧约圣经，并且认为弥赛亚耶稣是成全所有那些应许和所有那些制度的受众。因此，再说一次，这只是，“好吧，我读雅各书时，要用我听旧约圣经的耳朵，要用我看旧约圣经的眼睛。”

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

因此，在很多新约书信中，了解犹太人的背景、围绕这封书信的环境，罗马帝国的背景，这些真的很重要。你要尽可能多地了解这封书信的背景，因为这有助你解释这封书信。如果我们对在哥林多发生的事情有更多信息，我们就能更好把握保罗在两封信中对哥林多人讲的内容。这就是我们正常的做法。但是雅各书是一封稍微不同的书信。它实际上是写给一群非常广泛的受众，不是为了解决一个特定神学问题。它不是为了处理某个特定教会中的异端问题或行为问题。而是为了作出指示，与所有基督徒——所有犹太基督徒，所有外邦基督徒——相关的普遍指示，叫他们可以在日常生活中使用，叫他们变得成熟、圆满、完全，一无所缺。这就是雅各想做的事。所以它就是我们所说的——说到文学体裁——它就是一些人所说的一种“次要”的书信。它不是为了解决一个直接情况或直接难题而写的书信。所以，当你来看这种书信时，背景就很重要——知道犹太人是如何思考这种事情，这些教会发生了什么事，他们纠结于什么类型的事情……所以，为了明白雅各所说的内容，你可以学习了解的最好事情，并不是那么多的历史背景，而是要看耶稣的话，看耶稣在他处境中给人的教导，阅读和真正使用旧约圣经，特别是旧约圣经的智慧文学。如果你已经做了这两件事，如果你觉得你已经在这两件事上做得很好，就开始拿出第二圣殿时期的各种智慧文学文献作为参考资料。这些是对雅各受众来说最重要的那种背景。

问题 4:

如果我们祷告，向上帝求智慧，我们如何能确定，我们所做的决定是来自上帝的智慧，而不是出于我们自己？

瑞安·奥利里博士 Ryan O'Leary

因此，如果我们祷告向圣灵求智慧，我们要得到确据，这是来自神的智慧而不是出于我们自己，我想我们就应该考虑和看待多个问题。第一就是，我们向前走的时候，心中是否有基督的平安？我们应该让基督的平安在我们心中作主。我想我们要看的另一件事就是，正在发生什么事情？我们是如何在与上帝话语的关系中生活的？我们是否尊崇上帝的话语？我们的生活是否顺服上帝的话语？我认为我们要看的另一件事就是，人在基督的身体里看到了什么？但有一句谚语说：“谋士众多，便有智慧，”因此，当我们在教会中与其他基督徒团契，彼此来往时，他们可以对我们的生命说话，他们可以帮助我们分辨这是否真的来自神的智慧，还是出于我们自己。

邓忠祥牧师 C.S. Tang

我想当我们向圣灵求智慧的时候，圣灵首先会驱使我们去读他的话语，给我们悟性明白他的话语。所以，这是我们必须做的第一件事，因为我们绝不可仅仅依靠人心，你的倾向，你的冲动，因为你知道，人心城府很深，会充满诡诈。所以，首先，圣灵要驱使我们去到他的话语那里，因为在那里我们可以找到智慧，给我们洞见和悟性。而圣灵也住在他的子民里面，是吧。我们向圣灵寻求智慧时，他就会把其他信徒，敬虔的信徒带来，让他们进入你的生活，他们会为你作参谋。然而，最终来说，有那种内在的信念伴随着这一点，但我会确保它不与上帝的话语和其他信徒的建议相冲突，绝对不会。

斯提夫·哈珀博士 Steve Harper

我想，在我的祷告生活中，其中最大的一个问题，就是我得到一个感动、一个亮光、一个想法、感觉某种引导或劝告时，我怎么知道它是来自于上帝？章伯斯在这个问题上让我茅塞顿开，他基本上是说，如果你是忠心跟从耶稣基督，如果你心里要遵行上帝旨意，只要你明白这一点，那么就不要再为这种感觉或这种问题而苦恼。不要满心顾虑，他就是这样说的。我认为这就好像把脉，你知道的，一直想确定你心跳的次数。不是的，你的心在跳动，它在跳动。而且，你知道，你不计算你的呼吸——我在上一分钟呼吸了多少次？你呼吸就好了。因此，章伯斯在谈到“我们怎么知道？”的时候确实说：“不要太担心这问题。”不要在试图弄清这问题的时候变得过于拘谨，因为上帝使用你思想生活这自然过程。上帝造了我们的头脑、思想和内心。因此，上帝使用这些事情。它们不是对立的。事实上，它们可能是上帝启示的落脚点。这对我们有所帮助，但并没有完全解决这问题，因为我们可能会自以为是。教会发生了一些非常可悲的事，就是人说了一些话，做了一些事，以为他们是在圣灵的启示下做的。所以，当我们真的面对这些问题的时候，对于普通的事，常规的事——说

一句造就人的话，做一件善事 — 我们不需要苦苦思想上帝是不是在启示我们这样做。这只是我们知道我们应该做的事。但是当涉及到更关键的事情，我认为非常非常重要的，就是我们要把这些事情带到圣经面前。上帝不会要我们说或做违反他写在圣经上话语的事情。我们时不时会在报纸上看到一个悲惨故事：“上帝告诉我去杀我的家人，”或者其他事情，就是这些疯狂的人的怪异行为。我看到这些事情的时候，我想，你知道的，如果那个人只要用圣经对照这些事，事情就绝不会发生……至于我生活中那些不是那么自然、不是那么常规、不是那么日常的问题，另一件事就是让它服在传统之下……传统当中有智慧的宝库。有时它比较难翻查，因为它并不总是编写好索引，没有词汇索引，但它也不是那么难找。如果你真想找到它，它就在那里。我告诉学生们，我们需要被那“如同云彩的这许多见证人”包围，因为他们会对我们说话，不仅鼓励我们，而且还会为我们周边的生活营造一些限制和界限，而这一点非常重要。然后第三件事，我想，就是与另一位基督徒朋友坐下来，说：“我一直在思考这个问题，”或者，“我一直被这个问题所困扰，”或者，“我一直在想……”“你对这个问题有什么看法？”“你觉得这件事怎样？”“如果你是我，你会去和你的老板谈这件事吗？我是说，你会怎么做？”因为在某些方面，两个人的想法要比一个人好。如果你有两个人真诚渴望上帝的旨意行在地上，如同行在天上，有时你能得到的最好建议，纯粹就是来自另一个姐妹或兄弟，他们给你的回答是一个“可以”，或“不可以”，或者也许是一个“现在还不行”。而我认为这些至少是合理的方式，按此我们可以领受感动，并带着信心根据这些感动行事。

问题 5: 什么是智慧文学？

理查德·阿弗贝克博士 Richard E. Averbeck

其实，我们主要是通过像约伯记和箴言、传道书等书卷，知道关于智慧文学的事情……我们还在其他地方看到智慧的说法，等等，但我们通常讲的智慧文学，就是这些书卷。智慧文学很有意思，因为它与圣经的创造神学有联系。智慧文学告诉我们很多事情，在上帝创造的世界好好生活意味着什么，也告诉我们，作一个认识如此美好创造这世界的上帝的人，这意味着什么。因此，智慧文学有很多内容把我们与上帝联系起来，但上帝使用这种文学作品帮助我们认识到，我们需要按照符合这世界本质的方式，在这世界上活出这种联系。因此，这就是创造的概念和世界运作的方式，与智慧文学有如此多联系的原因。

大卫·科雷亚博士 David Correa

智慧文学，或那些称为智慧书的书卷，是圣经正典中涉及上帝律法在现实生活中实际应用的书籍。也就是说，这些书卷……教导上帝的子民如何在一个堕落的世界中以实际的方式生活。还有，这些书卷 — 我们称之为智慧书的那些书

卷一 深入面对难题，关于像受苦这些处境的难题。这些处境有时让我们感到困惑，让我们感到糊涂，比如有时我们看到生活不应该是这样子，对于一个敬畏主的人来说，生活不是所预料的样子。这些书卷帮助我们反思苦难，反思生活中的不公义，例如，义人为何受苦，恶人为何兴旺。这些书卷帮助我们认识到，如果没有主的律法，没有上帝的话语，没有主，没有对我们主的信心，我们真的无法太多认识生命的意义。在这个世界上独立于上帝的生命，不思想上帝的生命，就像传道书所说的那样——“日光之下”的生命只会带来徒劳。而这些书卷恰恰教导我们，在一个事情并不总是如意的世界上如何生活。

约翰·奥斯沃特博士 John Oswalt

古代世界的智慧文学是建立在从经验学习教训之上的文学。它是对经验的各种反思。通常是皇室宫廷中的一部分。这些是年轻臣子需要知道的事情，免得让自己落入麻烦。但一般来说，是长者说，“这是生活告诉我们的。这是行得通的，那是行不通的。”所以，这就是古代世界的智慧文学。在圣经中，智慧文学存在于三卷书中：箴言、传道书和约伯记。它也出现在几篇诗篇当中——诗篇第1篇，诗篇37篇。但圣经的智慧文学与世界其他地方的智慧文学不同，因为圣经提出的观点是，这些应当遵守的事情，并不是简单的实用主义——并不是你这样做是因为它可行。圣经会说，这可行，因为它表现出设计这世界的上帝的品格和本性。这就让圣经的智慧文学与世界其他地方智慧文学很不一样。

瑞安·奥利里博士 Ryan O'Leary

圣经告诉我们，各样美好的恩赐都来自于上帝，我认为其中一样恩赐就是智慧。因此，智慧文学是上帝赐给我们的圣经中的资源，叫我们能活出一种有智慧的生活，叫我们能够使用他的话语，按他喜悦的方式生活。

问题 6:

第二圣殿时期（从以色列人从被掳巴比伦归回到主后 70 年第二圣殿被毁这段时间）犹太教的智慧文学，对雅各书有什么影响？

杰弗里·吉布斯博士 Jeffrey A. Gibbs

第二圣殿时期的智慧文学可以说是这封信的比较重要的，比较普遍性的背景。它有助于解释你在雅各书中看到的一些鲜明对比。例如，这种没有中间地带的两种道路的整体概念——有一种生命之道和有一种死亡之道。当然，主耶稣本人在马太福音的登山宝训也是这样讲的。因此，例如，当你看到雅各把从上头来的智慧作对比……这是非常黑白分明。有两条道路——一条通向生命；一条通向灭亡。取决于今天你生活在世界上哪个地方，你发现自己所处哪种文化，这听起来可能非常严厉，甚至丝毫没有任何余地，如果我能这样说的话。然而，简单地说，它反映了犹太人的说话方式。主耶稣他自己在他的传道工作中也是这

样说的。它可以帮助我们认真对待雅各的教导，如果我可以这样说的话，使之听起来不会太过严厉。但事实就是，有死就有生，雅各在劝告他的读者要走生命之道。

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

犹太教第二圣殿背景下的智慧文学显然对雅各有很大影响。他显然是这传统的一部分……因此，当我们想到一位智者，一位智慧的老师时，我们往往会想到有人上到山顶，你知道的，一位大师，独自思考，认识生命的本质，宇宙和一切。雅各时代的犹太人不是这样看待智慧的。智慧是你从一位了不起的老师那里学到的事情……显然雅各认为自己是他祖先、特别是旧约圣经和耶稣本人的学生。因此，当你思想雅各坐下来听的那位圣者时，那圣者就是基督他自己。他坐在他救主脚前，真正运用他的话语，把它应用到新的处境中，就是第一世纪有挣扎的犹太-外邦人教会。

司科特·瑞德博士 Scott Redd

第二圣殿时期的智慧文学对雅各书产生了难以置信的影响。事实上，了解智慧传统自被掳以来是如何发展，这对准确理解雅各在信中的走向非常有帮助。他显然对智慧感兴趣。他在雅各书 1:5 一开始就说：“你们中间若有缺少智慧的，应当求那厚赐与众人、也不斥责人的上帝，主就必赐给他。”这也是箴言的说法。你看到上帝向他的百姓传递智慧。他喜欢与敬畏他的人分享智慧。但当然，敬畏主是第一，这是旧约智慧的根基。同样，对雅各来说，相信主是根基，这是上帝的真智慧——他所说的“从上头来的智慧”的根基。人对第二圣殿智慧传统特别感兴趣，对从妥拉、从摩西和众先知写的旧约教训汲取智慧特别感兴趣。你看到雅各也把他对智慧的讨论引向同一个方向。他一开始就说：“求上帝，他就必厚赐与你。”但随后他转入对上帝话语的讨论。然后他说，如果有人只是读上帝的话语，除非这话语改变了他们，除非这话语对他们的生活产生了影响，否则人就没有显出上帝的智慧。这和我们在其他第二圣殿时期的智慧智者身上看到的一样，例如，非正典的书卷《便西拉智训》，其中对妥拉的关注令人难以置信，这卷书看妥拉是一种根基，是一口泉眼，是可以汲取智慧的金矿。我想，我们看到雅各也是同样强调。上帝的话语是根基，是智慧从中流出的源泉，但它必须对你的生活产生转变性的影响。一个只知道智慧的人，一个只立一份智慧或神学清单，但他们生活看不到有实际变化的人，其实并没有活出主呼唤他百姓来得的那种智慧。

问题 7: 智慧和悟性之间有什么关系？

塞德斯·詹姆斯博士 Thaddeus J. James, Jr.

嗯，我们从圣经得知，还是那句话，敬畏耶和华是智慧的开端……那么，什么是智慧？圣灵会向我们光照上帝的话语，帮助我们在学习和读这话语的时候把

这话语变得清晰，叫我们理解这些事情。那么，悟性具有什么样的重要性？嗯，我必须理解上帝的话语；这话语必须在我的脑海中变得清晰，好使我可以日常生活中把它应用出来，同时也能在我们教导、讲道、侍奉和门训其他人的时候把它应用出来。所以，智慧的联系，一是要对上帝有敬畏，理解他启示的话语，而悟性就是，我如何按照上帝的意图，真实、诚实地应用他的话语，而不是我想让它变成怎样，不是我如何理解，而是按照那位大写的作者，就是上帝，和小写的作者，就是圣经人类作者的原意。

谢里夫·阿提夫·法希姆先生 Sherif Atef Fahim

对于智慧和悟性的关系，人意见纷纭。很多时候，箴言把悟性和智慧对应起来。神学家总体上遵循了箴言的做法，但他们对此赋予了更多细节。悟性是指领会某项信息，知道这信息。就像老师教一些事情，学生领会了一样。但这可能是悟性的全部内容，而智慧则远远超出这范围。这就是箴言书，或一般的智慧文学关注的事情。仅仅获得关于上帝的准确信息，知道律法，理解诫命，这还不够。智慧是活出诫命。智慧是敬畏主。敬畏主与行为和总体世界观有关。智慧创造出这世界观，让你按照这世界观生活。这更深刻，或者我们可以说，这更优越，因为它也包括悟性。除非你理解，否则就不能按照智慧生活。你需要悟性，但你也需要比悟性更多的事情。你应该有种基于这理解的世界观，并按照这世界观来生活。

问题 8:

雅各怎样把“真虔诚”和“至尊的律法”联系起来？

托马斯·基恩博士 Thomas L. Keene

所以对雅各来说，他在第一章中引入的“真虔诚”的说法，他在第二章讲到的“至尊的律法”的说法，两者是协调的，它们很好地互相关联。首先要理解的是，他所说的至尊的律法指的是什么？法律在哪些方面是“至尊的”？在这个问题上有很多争论。有很多分歧，但我的看法，以及许多解经家的看法，就是他说“至尊的律法”时，他表达的意思是，律法通过基督，通过君王基督，作王的基督来到我们基督徒这里——他是先知、祭司和君王——而作为君王，他所做的其中一样事情，就是他对我们颁布律法。这就是他在登山宝训中所做的，他向基督徒颁布指示，告诉他们如何生活。他向他们颁布一套更新的、成就的律法。回到雅各书第 1 章，你会发现这“真虔诚”的说法。雅各书 1: 26:

若有人自以为虔诚，却不勒住他的舌头，反欺哄自己的心，这人的虔诚是虚的。在上帝我们的父面前，那清洁没有玷污的虔诚，就是：

因此，雅各在这里给我们定义了真信仰是什么样子。它是：

看顾在患难中的孤儿寡妇，并且保守自己不沾染世俗（雅各书 1:26-27）。

现在，在我们听来，这可能过于具体，但它实际上正是耶稣说的，它实际上是摩西所说的——“你要尽心、尽意、尽性、尽力爱上帝”，等等，然后，“你要爱人如己”的应验版本。雅各只是在说出完全相同的事情。他只是把顺序颠倒了一下。爱孤儿和寡妇，爱你的邻舍，特别是你们中间软弱的邻居，特别是不能帮助自己的邻舍，然后保守自己不沾染世俗——就是爱上帝，爱上帝高于一切。

迈克尔·肯尼森博士 Michael Kennison

我们问这个问题，雅各如何把真虔诚和至尊律法这两个主题联系起来？……在我看来，雅各脑海里想到的是利未记 19 章，在那里，君王，耶和華上帝，以色列的统治者，指示他的百姓如何成为圣洁，对此的概括表现为：“要爱人如己。”之前，他讲了关心弱者，关心受压迫的人，表现出不偏心待人，自己不要成为压迫人的人，虐待周围的人，而要关怀那些弱者，关注那些寄居的，那些落在危险当中的人。因此，如果我们在我们称之为“至尊的律法”的利未记 19 章看到这一点，并且认为雅各经常引用他肉身的弟兄，就是主耶稣基督的话，主耶稣也告诉我们要爱人如己，那么我们就很好理解，他把看起来很是一样的事情，带进自己对会众的要求，他对真虔诚的呼吁当中。他在那里讲到关心孤儿寡妇，然后保守自己不受世界玷污。

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

雅各在 2:8 提到的至尊的律法，实际上与他就在前面三节，就是 2:5 提到的国度的概念有非常密切的联系。“至尊”这个词实际上是“国度”这名词的形容词形式。因此，我们可以说，与其说是至尊的律法，不如说是“国度的律法”，因此与国度密切相关，这国度，雅各在 2:5 说穷人要继续……重点是，期望上帝恢复公义——上帝的国——是他所说的这君王的，至尊的，或王权的律法的基础和根基。因此，他对上帝律法的认定，具体体现在对国度期望的脉络当中……现在，他提到至尊的律法时，紧接着就引用了利未记 19:18，耶稣指出这是第二条最大的诫命：“要爱人如己。”……有一些人认为，这具体是指君王的律法或国度的律法……当然，雅各关注的，在于关心邻舍，并从保罗说的，体现在“爱人如己”的这角度来看待律法，以此反映出上帝的品格。因此，至尊的律法是爱邻舍这国度律法的一种应用……所以，这与雅各在 1:27 中指出的，反映上帝品格的真虔诚关系非常密切，因为上帝关心寡妇和孤儿，在上帝国度里的人，上帝呼吁他们要像上帝那样行事和采取行动。如果上帝关心落在困境中的寡妇和孤儿，那么声称依附于这国的人——也就是那些声称拥有真虔诚的人——也必须关心穷人，特别是处于困境中的寡妇和孤儿。这并不是雅各在 1:27 中提到的唯一事情。他也讲到保守自己不沾染世俗。我认为这不只

是简单指确保不沾染丑闻，或不要与坏人结交。这根本不是他讲的。他是说，不要被世界可能呈现在你面前的那种驱动力、意图和目标所控制，以及决定怎样过你的人生。要专注于上帝所做的事，特别是耶稣在地上时所做的事。

莱瑞·沃特斯博士 Larry J. Waters

许多人觉得雅各书的主要主题是真虔诚。事实上，雅各在 1:27 讲到这一点。他说，

清洁没有玷污的虔诚，就是看顾在患难中的孤儿寡妇，并且保守自己不沾染世俗。（雅各书 1:27）

当然，我们在旧约圣经，许多先知书中也可以看到这一点。然而，雅各肯定是把全备的律法、使人自由的律法，以及最后至尊的律法都集于一卷书之内。他这样做真是令人惊讶。他看这全备的律法是基于旧约的道德律，很有可能是十诫的基督教道德和伦理教义。然而，他认为这全备的律法，是因着使人自由的律法得以完全，这使人自由的律法只能在耶稣基督里找到。因此，你能接受这全备的律法，将它纳入你的生活，然后活出这自由，在基督里活出这使人自由的律法，圣灵通过你的生活动工，帮助你活出你应该活出的生活。我们不再是罪的奴仆。作为相信的人，我们在基督里得了自由，因为我们在基督里获得了自由，在圣灵的掌管之下，基督徒的生活就成了充满喜乐的自由，是我们真喜欢做的事情。对我们来说，这样做不是一种苦差事。这不是我们被迫去做的事情，而是我们自愿做的事，因为这样做是充满喜乐，是叫人高兴的事。那么公义的生活显明在至尊的律法当中，再说一次，至尊的律法是在雅各书看到的其中一样最重要事情，因为他回到了旧约，把旧约与福音书联系起来，然后他的信中稍作解释。因为我们去看利未记 19:18，我们看这节经文，它说：“要爱人如己，”因此，他实际上是以此为例，说明什么是至尊的律法……所以他将这两者结合起来，再次说，全备的律法、使人自由的律法和至尊的律法，都共同发挥作用，举例说明基督在我们个人生活中应是怎样的主。因此，作为信徒，我们得到告诫，要活出这些公义的生活，这体现在至尊的律法当中，因为这意味着，我作为一个基督徒，正在爱他人，我在我所做的一切事情上，都在以身作则，表明这一点。那么，真虔诚就是尽心、尽性、尽力、还有尽意爱主我的上帝，并且爱人如己。

问题 9:

雅各关于富人和穷人的教训，在今天全球经济中具有什么现实意义？

迈克尔·肯尼森博士 Michael Kennison

今天我们要关心雅各关于富人和穷人的教训，不仅在第一世纪，而且在我们今天的全球经济中也必须有所应用。因此，我们需要思考这问题。雅各在第五章

讲到富人时，听起来像旧约的一位先知，也许特别像阿摩司，肯定的是，先知反对富人压迫穷人的呼声也影响了他。同时，我们需要认识到，在第一章，当他对富人和穷人说话时，他是把他们当作相信的人对他们说话，教训他们无论贫富，如何以敬虔的方式生活。因此我们知道，仅仅是富有，这并不意味着你是邪恶。仅仅是贫穷，并不意味着你是义人。这与兄弟关系有关，你如何使用这光景，是用一种方法还是另一种方法。在这两种光景当中，你都可能是义人或罪人。所以，我们想想我们今天的情况，问这问题，我们要怎样将此应用到自己身上？……因此，雅各迫使我们问一个问题，也许财富是相对的，但地位呢？我现在的地位，是否让我应当去爱的某些人处于不利地位，我忽略了他们，忽视了他们，我没有给他们提供和我一样的机会？我认为我们正在认识到……雅各正在向我们讲这问题。我的孩子正在教育我，公平贸易的做法很重要，因为我们去传福音的国家经常受到在这个国家发生的小潮流和趋势的影响，在我们这个国家，我们培养起对某种咖啡或某种产品的兴趣，一个较小的经济体投入了全部努力，全部资源来开发这种产品，然后我们过桥拆板，让这种产品不再使用，转向其他产品。我们发现雅各的教训对这问题也有影响，我们确实需要更广泛地思考，我们是如何毫不在乎扔掉一种产品，捡起另一种产品，这样就影响其他文化和其他经济？因此，雅各对我们今天有很大的现实意义。

贵葛·派锐博士 Greg Perry

世界上的城市发展如此之快，真是非常特别。我们已经出现一些城市，被称为“超级大城市”——人口超过 1000 万。据估计，到 2050 年，全世界 66% 的人口将在城市生活。然而，城市中正在发生的一件事，就是我们看到穷人开始在边缘生活，不仅在埃塞俄比亚的亚的斯亚贝巴这样的地方，而且在美国，以前穷人集中在市中心，现在我们看到穷人分散到城市边缘。雅各其实讲的是，基督徒的见证在我们与穷人的关系上的重要意义，以及福音如何看待富人和穷人的关系。我们看到他在第二章警告不要偏袒富人，然后他甚至有点像先知一样说话，在第五章挑战富人。他说，他们要付的工资，他们一直扣留穷人的工资不发，以此保护自己……特别在第五章，我们看到雅各谈到很多当时罗马的赞助制度，按照这种制度，富人和那些有权柄和权势的人会利用他们的财产和地位保护自己，同时也让他们用钱支持的那些人生出一种依赖。因此，雅各说，“工人给你们收割庄稼，你们亏欠他们的工钱。你们的金银都长了锈，那锈要证明你们的不是。”在此，我们看到雅各可以说是在呼应先知以赛亚和旧约智慧文学，说义人不应当这样使用他们的财富。按圣经的背景，就我们彼此之间的立约关系而言，富人应当使用他们的财富，与穷人分享，培养相互依存的关系，而不是依赖关系，培养尊严，相互尊重，因为我们都是拥有上帝形象的人。因此，我们要活出不同的生活方式，不同的剧本，不同的故事，而不是罗马的赞助人制度，也不像我们今天用财富保护我们权力地位，而是立约关系的相互依存。

莱瑞·沃特斯博士 Larry J. Waters

雅各在第 2 和第 5 章专门讲了富有，或有钱的，或物质方面蒙上帝祝福的基督徒的责任，他也对富有的非信徒说话。事实上，有一些人实际论证说，使用的“富足人”一词，特别是在第五章，指的是不信的人，而不是信的人。在第二章，我们看到“金戒指先生”，他穿着一身漂亮衣服，手上戴着金戒指进来，然后我们看到跟在他后面的人——讲的应该是“脏衣服先生”——所以他们优待富人，他们把穷人安置在教会的后面。这真的让雅各不高兴。他不喜欢这样。但我们可能是在谈论一个富有的基督徒，他在那里得到高位，而他不应得到这样的地位。但另一方面，我们看到“富足人”这个词的时候，他实际是在讲那些不信的人。他想用到基督这里来的责任来震撼他们。事实上，他在雅各书 5:5 说：

你们在世上享美福，好宴乐，当宰杀的日子竟娇养你们的心。（雅各书 5:5）

——宰杀的日子，就是审判的日子。因此，雅各在这里告诫富人，特别是如果他是一个信徒，不要表现出偏袒，期待得到偏袒的待遇，而是要表现出他的爱，并再次回到在雅各书很好阐述的至尊律法的观念，就是他想说的，用爱心使用你的财富。现在，很多时候，那些拥有财富的人——我认为雅各非常有力强调了这一点——他们倾向给钱，他们认为这就是他们的全部责任。但其实是要付出你的时间、你的努力、你的力量、你的一切来帮助别人，和有需要的人建立关系。因此，他在努力让那些相信的富人这样做。我想应用是非常清楚的。我们这些富有的人……顺便说一句，我们发达国家的大多数人都很富有。我去过海外，相当清楚相对于我们这些身处发达国家的人来说，世界上很有可能 95%的人都是穷人。因此，我们有责任投资在穷人身上，再说一次，不仅是投资我们的财富，不仅是投资我们的钱，还是投资我们的生命和我们自己，与那些有需要的人建立起一种关系。不仅仅是因贫穷而贫穷，而是真正有需要的穷人。当然，我们应该帮助一般的穷人，但特别是帮助贫穷的信徒，让基督的福音可以在这些具体的穷人所在的整个地区传播……我们有一种圣经的命令，帮助真正有需要的人，这意味着不仅要奉献我们的物质财富，还要在爱和关怀，在与真正有需要的人建立关系方面献上自己。

问题 10:

为什么雅各对“舌头”如此看重，认为它显示了一个人的灵命状态？

司科特·瑞德博士 Scott Redd

雅各高度重视舌头的问题，认为是一个人灵命光景的指标，他这样做，就引出一个主题，这主题不仅在智慧文学中，而且在耶稣的教导中也是一个重要主题。例如，如果你回头看看箴言 18 章，那里把舌头描绘成不仅能带来生命，也

能带来死亡。智慧人的话，是凭信心领受这话的人的食物。因此，话语不仅仅是人类的表达方式，而且实际上是有力量，有能力。话语不仅表达了人内心的事情，而且还滋养听的人，或者反过来说，伤害听的人。如果话语没有价值，如果不是好的言语。如果不是信心和智慧的话语，对人就是一种危险。同样，耶稣也说，身体以外的东西不会污秽身体，因此，他是在评论旧约的圣洁准则。他说，来自身体内部的，从里面出来的东西，就是一个人的话语，反倒更重要。实际上是人的话语，错误的教导玷污人，而不是身体以外的东西——他在马太福音 15 章有这样的讨论。所以，雅各从这主题得出结论，他同样是说舌头有能力。舌头可以带来生命，但舌头也可以带来死亡。它也可以让人远离上帝。舌头就像一个引导船的船舵，虽然是小，却可以引导一艘大船改变航向。

以马德·舍哈德博士 Imad Shehadeh

雅各提出的关于舌头的问题，在人的生活中具有如此大的价值。事实上，雅各在第三章开头特别提到了教师。教师很自然会使用他们的舌头。但不仅是教师使用舌头，也有普通、日常的使用舌头。无论我们是正式的教师，还是仅仅在谈话中作教导——比如父母与孩子或朋友说话，我们都是要负责任的。

我的弟兄们，不要多人作师傅，因为晓得我们要受更重的判断。
(雅各书 3:1)

我们对自己说的话负有很大责任：

原来我们在许多事上都有过失。(雅各书 3:2)

我们要小心。他强调了我们有责任要谨慎我们所说的话。然后，他给了我们三个画面，举例说明舌头对生活和社会的影响和力量。第一个例子是马的画面。

我们若把嚼环放在马嘴里，叫它顺服，就能调动它的全身。(雅各书 3:3)

我们只需用小小的嚼环就能指挥一匹高头大马。要点是，我们可以用这小小物件控制一个庞大身体。这是第一个画面。第二个画面讲的是大船。

看哪，船只虽然甚大，又被大风催逼，只用小小的舵，就随着掌舵的意思转动。(雅各书 3:4)

小小的舵在船后面。再一次，小小的物件控制着一个大物体。然后是第三个画面：

看哪，最小的火能点着最大的树林。(雅各书 3:5)

因此，火也是从小小的火苗开始，可以变成大火，烧遍森林或整座城市。同样

的事情发生在舌头上。舌头有很大的影响力。所以雅各继续说：

舌头就是火，舌头是个罪恶的世界……

我的意思是，话语很有力量：

在我们百体中，舌头……能污秽全身。

换一句话说，如果我不控制我的舌头，它就会玷污我的生命：

也能把生命的轮子点起来……

影响我周围的一切。我们从人类历史，从国家元首都知道这一点：

并且是从地狱里点着的。（雅各书 3:6）

哪里有不受控的舌头，那里就有来自地狱的邪恶运动！这就是雅各高度重视我们人类控制自己舌头责任的原因。

彼得·瓦尔科尔博士 Peter Walker

雅各书第 3 章是对舌头延伸性的指责，可以说，舌头是基督徒生活中非常糟糕的一部分。为什么他如此想驯服舌头呢？嗯，再一次，我想部分原因是耶稣的影响，耶稣曾多次教导说，真正玷污我们的，是来自我们里面的东西。你还记得马可福音第 7 章的教导吗？耶稣说，玷污一个人的，不是来自外面，而是来自里面的东西。因此，可以说，舌头就是门户，通向我们里面，我内在品格的事、我自己里面的事。而我们的话语表达了里面的东西。你知道的，耶稣很多次讲到了关于树结果子的事，结什么果子与什么样的树相一致。正如我说的，雅各是再次讲到这个观念，就是我们自己的内在生命，如果有毒药，如果里面有黑暗，就会通过舌头出来。因此，我想这是受到耶稣的影响。但他关注舌头的另一个原因也许就是，让人难过的是，他可能已经在初期基督教群体中经历了舌头造成的伤害，无论是人的闲话，还是会众对他们领袖的无礼，或者对外邦人进入教会持否定的态度。不管是什么，人用舌头可以造成巨大伤害。他说，你知道的，这小小的东西可以造成巨大的破坏，你是知道的。它可以像大火一样熊熊燃烧。我想，也许可悲的是，这是因为初期基督教群体在使用舌头方面并不比你我要好，而且他已经目睹它可能造成的破坏。我想最后，也许他纯粹是非常清楚教师的角色，我们这些教导或讲道的人在基督教会中确实有责任，如果我们教导的内容在教义方面不正确，我们会造成难以置信的伤害，但如果我们说的，都是来自正确的事情，但我们用错误的方式说，没有爱心，这也会造成难以置信的伤害。你知道的，保罗警告说，如果我们心中没有爱，如果你在教导真理，但没有爱心，可以说，我们的舌头就能暴露出来。十七世纪有一位伟大的讲道人说：“周间你不经意说的一句话，可以毁掉整篇讲

道。”我认为我们需要非常小心使用我们的舌头。

杜鲁门·威廉斯博士 Thurman Williams

雅各书第三章讲到舌头的力量 and 影响，非常有力。使用了几个奇妙的比喻。船舵虽小，却能引导整艘船，这个例子是一个很好的类比。我相信他这样做，是因为舌头是内心世界的真实指标，“心里所充满的，口里就说出来。”我喜欢他在这里说的。这很挑战人。第3章第9节说：

我们用舌头颂赞那为主、为父的，又用舌头咒诅那照着上帝形像被造的人。颂赞和咒诅从一个口里出来，我的弟兄们，这是不应当的。（雅各书 3:9-10）

令人惊讶的是，教导非常深刻。因为他把关于舌头的命令根植于我们人是拥有上帝的形象，我们咒骂别人，却赞美上帝，咒骂一个照上帝形象造的人，这是没有道理的。这些事情是不一致的，如果我咒诅一个有上帝形象的人，这就显示出我的心在上帝面前有问题。因此，舌头也许是我们内心真实写照的最大指标，因为它不是凭空而来的。从我们口里说出来的，是发源于内心。这只是我们愿不愿意承认的问题。

问题 11:

我们应该如何理解雅各书 5 章 15 节所说的“出于信心的祈祷”？

但以理·多瑞奥尼博士 Dan Doriani

在雅各书第5章，雅各说了一些备受争议的事情，这来自15节。背景是有人生病了，他们请长老为他们祈祷，然后经文这样说：

出于信心的祈祷要救那病人，主必叫他起来；他若犯了罪，也必蒙赦免。（雅各书 5:15）

这样说来，那么，能使病人起来的出于信心的祈祷是什么呢？在一些圈子里人是这样说的：有人病了，病得很厉害——不是小感冒，而是真的病了——所以很严重，他们请教会的长老、敬虔的人、看顾人的人、教会的牧者来行使他们的职能，通过祈祷求上帝医治来照顾这人。然后它说，“出于信心的祈祷……主必叫他起来。”有一些人说：“嗯，你看，祷告之人信心的质量决定了发生的事。”因此，如果有人接受别人为他们祷告，但没有好转，他们病了，那是因为你没有足够的信心，当然，我们可以这样说。这就让信心成为更多是主观，而不是客观的现实。有的信心强大，有的信心软弱，但如果我们说，信心是向内看，相信自我的品质，那我们就是从根本上误解了。实际上，信心是往上看，仰望我们信心的对象和他的大能……所以，我认为主要的观念是，你祈祷，你说：“我们相信上帝能医治你，我们求主你现在就医治这人。”在这

里，当然下一句就是，“出于信心的祈祷”要叫那病人起来。我没有时间深入细讲，但是雅各像许多新约圣经作者一样，喜欢讲话含糊，所以“叫他起来”是复活的说法。会不会是那人将从病床上起来？有可能。他们会不会在末日，在我们身体复活，义人复活的时候，他们也要复活？有可能。所以两者解释都有可能。但我认为，如果说上帝通过祈祷医治人的疾病，这是基于信心的质量，那就大错特错了。多年来，我曾为几十个生病的人祈祷，他们每一个人都得了改善，包括一些立即、瞬间、戏剧性的改善。但可以说，最开心的是我为我自己女儿的祈祷，这件事到现在已经有好几年了。她出生时患有多种过敏症，有一种恶性、严重、起泡、灼热、粉红色的皮疹，实际上是从脖子生到脚踝。所以，她的脸看起来很好，她的手掌和脚底，她的其他部位完全是一片很大、严重、起泡的皮疹，每次我们给她换衣服或给她洗澡时，她都会抓自己的皮肉。她会尖叫。这太可怕了。在同一时候，我经常为我去的那家教会里的人祈祷，你知道的，有一些人正在好转，有一些人没有。我是这项事工的带领者，因为我在这方面做过教导，人都在关注我，当然还有其他人——我们一起祈祷——所以我想，你知道的，我是带领这项事工的人，我的祈祷肯定是够了。我私下里祷告了几个月，由于一些奇怪的原因，觉得不可能照我的……你知道的，这只是皮疹，我们在为她祷告，为什么要为皮疹去找长老来？这实际上是一种要命的皮疹，我们最终确实决定去找长老来为她祈祷。我不得不说，在我的一生中，当我准备为任何事情祷告时，我从来没有比那天更低落，更不用说医治了。我完全被压垮，被打败了，身处黑暗，但我还是顺服了。你知道的，我们曾经为其他人去找长老来祷告；我们要为我的孩子这样做。几个小时后，我想我听到楼上有哭泣声，轻轻流泪的哭声。我当时在楼下看书，我走到楼梯下面，问当时在楼上的妻子和三个孩子：“楼上有人哭吗？”我没有听到回答。所以，我走上楼梯，我看到我的妻子在楼上的浴室里，她流出喜悦的泪水，她正在给我们的女儿洗澡，她说：“她在浴缸里玩。这是她一生第一次在浴缸里玩耍。”她的皮肤从 98%部分起水泡、严重的皮疹，变成了背上的一个小点和一条腿上的一个小点。我的意思是，在 2 小时内，她 98%的皮肤变得洁净。你知道的，上帝那天应允了我们的祷告，尽管当时我没有充满信心。我知道我的妻子和我曾为她祈祷过很多次。所以当时我们没有活泼的信心，这不是上帝那天决定医治我们孩子的原因。上帝选择给我们一份主权的礼物。他就是这样的上帝。他赐的礼物与我们所做的质量无关，与我们在任何一天感受的起起伏伏，与我们的信心在自己看来有多强大无关。上帝充满恩典。

迈克尔·肯尼森博士 Michael Kennison

我们应该怎样理解雅各说的“出于信心的祈祷”？……这节经文叫人惊愕的，是它没有给出任何限定条件，只是说上帝会救那人，就是说，在身体方面，病人要相应地在身体方面起来。因此，难道不是吗，这听起来确实是上帝给了我们一个应许，就是在祈祷的时候，每一个祈祷的人都会得到身体疾病的医治。这一点的难处是，就连保罗也没有得医治脱离他“肉身上的刺”，尽管他祈祷了，我们认定他是凭信心祈祷了三次，求上帝救他。我年轻的时候参加过一次

聚会，一个信徒的聚会，人群中碰巧有一个瘸子，在众多事情当中，他们的注意力转移到他身上，他们开始祈祷，祈求上帝真的叫他起来，我想这是按照这节经文。他们继续祷告了大约 10 到 15 分钟，当什么事情都没有发生的时候，有一个人站起来，实际上指责他说，他没有得到医治，是因为他缺乏信心，他因为缺乏信心受到严厉指责。我们想到这样一节经文，雅各的用意是鼓励人，这样责备的做法正确吗？我确实认为我们应该认真对待这节经文，我们应该相信上帝会医治，我们应该相信他应允祷告。我们也得到提醒，上帝是有主权的，即使在保罗的情形里，就像在其他很多情况下，上帝决定对我们最好的，并不总是救援。并不总是从世界的破碎中拯救出来。你想想有多少人遭受苦难，他们在主耶稣基督面前的见证，对教会产生了极大影响。我们可以理解上帝为什么可能选择不医治每一个人，而是让患难按属灵的意义在我们身上动工。因此，在这样事情上，我们想的是，既然上帝他自己是给人信心的，如果他的心愿不是希望一个人得到完全医治，那么他也不会赐下医治所需的信心。因此，我们可以不加限定地接受这一点，但也要认识到，有很多时候，神选择的不是在身体方面医治我们，而是最终在新天新地医治我们。

但·麦卡特尼博士 Dan McCartney

在雅各书 5:15，他讲到凭信心的祈祷，或“出于信心的祈祷”，可以帮助一个人恢复健康，甚至得救，这实际上是和 1:6-8 提到的信心密切相关，那里讲到一个人凭信心求得智慧，不疑惑，因为如果他疑惑，他就是心怀二意。换言之，雅各书 — 实际上，一个很好的要点，就是强调雅各书实际上不是讲行为的书信 — 雅各书受到对信心关注的驱动。事实上，雅各在第一章、第二章和第五章都提到了信心，肯定的是，在第三章和第四章也提到了信心的一些方面。因此，雅各实际上是受到对信心的关注驱动，但他也出于那原因，关注信心应该是真信心。无论如何，出于信心的祈祷，这并不是说，如果你能把你的信心提高到某个水平，说服你自己相信上帝真的会给你这个，那么上帝就会真的赐给你。这根本不是雅各所想的……雅各实际讲到的信心，是一种受到不分心的忠心驱动的信心。也就是说，这人不是三心二意。雅各在第一章用了一个词，说没有信心的人是“心怀二意”。重点是，雅各说，一个骑墙的人，一个不愿强烈、完全向上帝委身，以上帝作他救主的人，就是一个不稳定的人。这就是雅各要避免的那种不信。所以，出于信心的祈祷是委身的祈祷。不过，这也意味着，这是一个愿意顺服于上帝任何回应的祷告。这不是“要什么就得什么”，好像你可以通过强行提升信心，让上帝做你想做的事，这祷告而是承认上帝的主权和他的良善，以及他拯救人解救人的意图，正如在第五章那里所说，上帝最终会在末日复活叫他起来。我们都知道，基督徒确实会生病和死亡，无论他们的信心多么坚定 — 这不是重点。重点是，上帝最终会在永恒中拯救那些真正信靠他，对他专心忠诚的人。

合作者

吉米·阿甘博士 (Jimmy Agan), [美]圣约神学院[Covenant Theological Seminary], 新约副教授及讲道学主任。

理查德·阿韦贝克博士 (Richard E. Averbeck), [美]三一福音神学院[Trinity Evangelical Divinity School], 博士(神学研究)部主任及旧约和闪族语言教授。

大卫·科雷亚博士 (David Correa), [墨西哥]耶稣长老教会 [Jesus Presbyterian Church] 牧师, 及圣巴勃罗长老会神学院 [San Pablo Presbyterian Theological Seminary in Merida, Mexico], 青年事工研究所所长。

但以理·多瑞奥尼博士 (Dan Doriani), [美]圣约神学院 [Covenant Theological Seminary], 战略学术项目副校长及神学教授。

谢里夫·阿提夫·法希姆先生 (Sherif Atef Fahim), 任教于[埃及]亚历山大神学院 [Alexandria School of Theology in Egypt]。

杰弗里·吉布斯博士 (Jeffrey A. Gibbs), [美]协和神学院 [Concordia Seminary], 释经神学教授。

斯提夫·哈珀博士 (Steve Harper), [美]爱斯博瑞神学院佛州都南校区 [Florida Dunnam Campus of Asbury Theological Seminary], 创始副院长, 灵命塑造和卫斯理研究退休教授。

塞德·詹姆斯牧师 (Thaddeus J. James, Jr.), [美]伯明翰神学院 [Birmingham Theological Seminary], 学术事务副校长。

托马斯·基恩博士 (Thomas L. Keene), [美]基督君王长老会 [Christ the King Presbyterian Church] 家庭事工副牧师, 及[美]韦斯敏斯特神学院, 宾州格兰赛德校区 [Westminster Theological Seminary in Glenside, PA] 半职讲师。

迈克尔·肯尼森博士 (Michael Kennison), [美]圣路易斯山城教会 [The Kirk of the Hills in St. Louis, MO], 关怀事工副牧师。

大卫·路易斯牧师 (David Lewis), [美]协和神学院 [Concordia Seminary], 释经神学助理教授。

但·麦卡特尼博士 (Dan McCartney), [美]救赎主神学院 [Redeemer Theological Seminary], 曾任新约释经学教授。

瑞安·奥利里博士 (Ryan O’Leary), [美]基督徒盼望印第安爱斯基摩团契事工 [Christian Hope Indian Eskimo Fellowship (CHIEF)], 一个为美国原住民社区服务的门徒培训事工的宣教士。

约翰·奥斯沃特博士 (John Oswalt), [美]爱斯博瑞神学院 [Asbury Theological Seminary], 旧约神学杰出访问教授。

贵葛·派锐博士 (Greg Perry), [美]IIM 神学教育资源中心 [Third Millennium Ministries], 战略项目副主席; [美]圣约神学院 [Covenant Theological Seminary], 前新约副教授兼启动城市事工部主任。

司科特·瑞德博士 (Scott Redd), [美]改革宗神学院, 华盛顿特区校区 [Reformed Theological Seminary in Washington D.C.], 校长及旧约助理教授。

以马德·舍哈德博士 (Imad Shehadeh), [约旦]约旦福音神学院 [Jordan Evangelical Theological Seminary in Amman, Jordan], 创始人、校长、教授。

邓忠祥牧师 (C.S. Tang), [澳]悉尼基石长老会 [Cornerstone Presbyterian Church in Sydney, Australia] 主任牧师, 及[澳]城市到城市 [City to City Australia] 主任。

彼得·瓦尔科尔博士 (Peter Walker), [美]三一事奉学院 [Trinity School for Ministry], 圣经研究教授, 曾任[英国]牛津大学威克力夫学院 [Wycliffe Hal], 副院长和圣经研究导师。

莱瑞·沃特斯博士 (Larry J. Waters), [美]达拉斯神学院 [Dallas Theological Seminary], 圣经博览教授。

杜鲁门·威廉斯博士 (Thurman Williams), [美]圣路易斯恩典平安团契教会 [Grace and Peace Fellowship in St. Louis, MO], 副牧师。