

祂赐给 我们先知

第一课

基本的
释经学角度
教牧访谈



神学教育资源中心

圣道教育·面向全球·免费提供

视频, 学习指南及其他资源, 请点击网站 <http://c.thirdmill.org>

© 2017 IIIM 神学教育资源中心

版权所有。除非为着评论，审议或学术目的所作的简要引用，未经本出版机构书面许可，本出版物的任何部分均不得以任何方式或形式，为着盈利的目的发行。接洽方式：Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707。

非经注明，所有经文引用来自中文圣经 和合本© 2000 IBS 国际圣经协会。

关于 IIIM 神学教育资源中心

IIIM 神学教育资源中心创建于 1997 年，是一个非营利的基督教机构，致力于实现

圣道教育，面向全球，免费提供。

我们的目标是为全球成千上万缺乏足够事奉训练的牧者和教会领袖，提供免费的基督教教育。我们透过制作和全球发行一整套高品质、多媒体、多语种（英文、西班牙文、俄文、中文和阿拉伯文）的神学院教程。我们的教程也透过我们的事工伙伴正在被翻译成另外十几种的其他语言。此教程包括图画展现的视频，印刷文本和网络资源。整个教程设计可供院校、小组和个人在线上或线下的学习共同体使用。

多年来，我们已经开发了一种高性价比的制作方式，制成极高品质、获奖的多媒体课程。我们作者和编辑团队都是受过神学装备的教育者，我们的翻译团队是神学敏锐的相关语言上的本土人士。同时，我们的课程包含了来自世界各地、备受尊重的神学院教授及牧师的真知灼见。此外，借助最先进的设备和技术，我们影像制作家，插图画家和制片者持守着最高的制作标准。

为了完成我们的分发目标，IIIM 神学教育资源中心已经与众教会、神学院校，圣经学校，宣教士，基督教广播公司和卫星电视，及其他组织，形成策略事工伙伴。透过这种协作关系将无数的视频课程传递到本土的教会领袖，牧者和神学生的手中。我们的网站也作为有效的分发渠道，并提供其他补充我们教程的材料，包括指导如何启动你自己的学习共同体。

IIIM 神学教育资源中心是具备美国联邦税务局免税 501(c)(3) 的机构。我们依赖于来自教会，基金会，商业和个人的慷慨、免税的财务支持。有关于我们事工更多的信息，及其如何参与在其中，敬请登陆我们的网站：www.thirdmill.org。

目录

问题 1: 是什么让先知书如此难以理解?	1
问题 2: 圣灵是否将祂的启示, 口述给先知们?	4
问题 3: 何谓有机默示?	5
问题 4: 先知们理解他们所说的预言到何种程度?	6
问题 5: 为何寻求圣经经文的原初意思如此重要?	7
问题 6: 为何我们要避免以断章取义或脱离文本背景的方式去阅读先知文本?	8
问题 7: 无历史背景的, 或是脱离历史背景的阅读先知文本, 会有什么危险?	10
问题 8: 什么是历史文法释经法?	11
问题 9: 我们如何在不忽略先知原意的前提下, 从圣经的预言里得出实际的当今应用?	12
问题 10: 旧约的先知们是如何理解“主耶和華的日子”?	15

他赐给我们先知

第一课：基本的释经学角度

教牧访谈

访谈嘉宾

贵葛·阿里森博士 Gregg R. Allison
大卫·科雷亚博士 David Correa
奥楠·克鲁兹牧师 Ornan Cruz
谢里夫·法希姆先生 Sherif Atef Fahim
罗素·富勒博士 Russel T. Fuller
大卫·伽拿博士 David B. Garner
马可·伽格尼廉特博士 Mark Gignilliat
迈克尔·葛罗道牧师 Michael J. Glodo
道格拉斯·格罗普博士 Douglas Gropp
丹尼斯·约翰逊博士 Dennis E. Johnson
卡罗·卡明斯基博士 Carol Kaminski

埃德·卡司斯博士 Riad Kassis
柯瑞格·凯纳博士 Craig S. Keener
道格·麦康奈尔牧师 Doug McConnell
契珀·麦但以理博士 Chip McDaniel
唐娜·皮特博士 Donna Petter
理查德·伯瑞特博士 Richard L. Pratt, Jr.
迈克·罗斯博士 Mike Ross
以马德·舍哈德博士 Imad Shehadeh
但以理·华莱士博士 Daniel B. Wallace
盖伊·沃特斯博士 Guy Waters

问题 1:

是什么让先知书如此难以理解？

谢里夫·阿提夫·法希姆先生 Sherif Atef Fahim

至少有两个要点让先知书难以理解。首先，就大多数与先知书有关的事件，读者不太了解细节。举例而言，这和研读摩西五经的方式是不同的。在摩西五经里，当我们阅读创世记中约瑟的故事时，读者可以容易跟随故事的顺序：约瑟被卖；他下到埃及；他被监禁，然后成为埃及的第二号人物。这些细节都很清楚。但是在先知书中有很多事件。有好几位君王和数次的被掳。有被掳到亚述，和被掳到巴比伦，而巴比伦的被掳经历三个阶段。因着这许多细节，人们在阅读文本时就迷失了，这给我们带来困难。

让人难以理解先知书的第二个要点是，先知书中使用的大量图象和隐喻，特别是因为这些隐喻与这些书的写作年代有关。例如，在以赛亚书 5 章，我们读到葡萄园的比喻。理解那个时代的农耕方式，使用的词语和工具，是很重要的，这样我们才能理解作者到底要说什么。这两个理由让我们对先知书难以理解。

卡罗·卡明斯基博士 Carol Kaminski

先知书是精彩而丰富的文学作品，但与此同时，它们也很难理解。我认为有几个原因。首先，先知书所使用的语言本身似乎很怪异，是我们不熟悉的。而且由于先知的措辞来自摩西约书，我们并非总是理解，所以我们需要回溯到摩西的约书去试着明白那些语词是怎么用的。事实就是，先知书使用了一些不寻常的措辞。

我认为第二个难点是关乎历史背景。因为有很多不同先知，所以很难理解清楚。有北国和南国，北国有大约 20 个君王，而南国也是如此，我们需要把那些先知置入某一个背景中，如果不那么作，我们就无法理解他们传递的信息。例如，若我们知道北国，有大约两百年的历史，他们一直在拜偶像，他们在但和伯特利，他们拜金牛犊和巴力，还有其他一些偶像。如果我们知道这些历史背景，也知道何西阿是一位在北国传讲信息的先知，那么读到所发生的偶像崇拜，我马上可以知道书里的信息，因为我理解那个时代背景。所以，我认为人们是难以理解先知书的历史背景。

我认为理解先知书困难的第三个原因是，先知所提到的往往是针对他们当时的状况，特别是无论北国或是南国，先知是直接述及他们眼前的情况。但他们也讲到超越当时现况的恢复时期，发生在被掳之后。耐人寻味的是，他们被掳回归后，先知们所说的所有会发生的事情里，有些是已经发生，但有些尚未全然实现。因此，实际上，那些先知的预告叙述仍然是对未来的盼望，而那些预言后来一直延续到新约。

因此，你可以如此思考，我们有个先知性文本，我们需要看到一个当时的历史景况，还有被掳之后回归的恢复时期，以及到新约时代，看到那些预言性文本在何时何地要应验。就如马太说，“我从埃及召出我的儿子”，来自何西阿书，这是应验到耶稣身上。因此我们需要有那个层次。如果我还要加添一个层次，那么我们还要思考，有时先知们的话语在新约写成时也尚未全然应验，而是要等到将来；可能要等到最后审判时，主再来的日子。

因此，我们需要对这些不同的应验之处有相当的敏感度，而且还要坚守在圣经的文本上。当新约引用的那些话语可回溯到某个先知时，我们要小心留意那些文句，因为新约的作者们，例如启示录，是能回溯到先知书的类别。所以，我认为我们需要思考措辞，历史背景，还有预告话语的即时信息，是在哪里应验的，他们是对谁说那些话？因为先知书是如此生动奥妙，值得我们如此探究，需要对这些要点予以更多的留意。

道格拉斯·格罗普博士 Douglas Gropp

由于一些原因，让先知书特别难以理解。主要原因之一是，多半的先知书是以诗歌文体写成的，而希伯来的诗歌比希伯来散文更难理解，有几个原因，包括句法不同，词汇不同。我们可能明白所有的字，可是我们仍然无法真正把握它们组合在一起的意思。

先知书的结构与西方文学的结构方式不同。它没有非常清晰的逻辑架构，甚至没有时间顺序的架构。它具有自己独特的结构，但很多时候，那个架构是基于形式上的线索，而非我们所认为的合于逻辑性提示。我们会认为那是表面的，是说话的人之间的转折。有时，我们不知道，文本说“我”，我们却不明白到

底是谁在说话；或是说“你”，我们也不知道是在对谁说那些话。作为诗歌体裁的一部份，先知书充满图像和隐喻，以一种梦幻的方式变化，转折，使得我们难以领悟。

先知书难以理解的另一个原因是在于其性质，对我们而言，先知所受的感动具有奥秘的性质。先知们看他们是讲出上帝的话语，不是他们自己的话，他们只是带着权柄的信使，是主耶和华的使者，他们不是在讲自己的话；这对我们而言是难以理解的，即使我们可以比较先知们，好比说耶利米和以西结，分析他们的语言，看到他们讲一些相似的主题，但他们的措辞用语却是非常不同。我们看到耶利米的遣词用句反映出耶利米的性情，而以西结的说话用词则反映以西结的个性。然而那些先知都非常清楚明白，那些话都不是他们自己的话，而是主耶和华的话语。

唐娜·皮特博士 Donna Petter

先知书文献很难理解，我认为有三个原因，实际上就是三个主要原因。首先，从文本衍生出来的体裁名称本身具有误导性，因为当你想到“先知预言”，自然会认为那只是对未来的预测。但作为文学作品的先知文献却不只是预测。任何人拿起先知书来读，就会看到那一点。因此，在这个情况下，整体的名称，先知文献，几乎是对人们理解其内容的一个阻碍，因为它的性质远超乎只是预测。这是第一个原因。

但是，使先知性或预言文学最初难以理解，或难以掌握的第二个因素，乃是这个体裁本身。好比说，拿起阿摩司书或是何西阿书，你很快就会发现它们充满诗歌的语句。就本质而言，诗歌的措辞意味着使用大量的比喻说法，许多的对应叙述。我所谓的比喻说法，就是指隐喻，类比，对比，反比，还有夸张的措辞等，那使得任何读者无论何时都难以明白那些比喻的说法到底是什么意思。

因此，这是两个步骤的阅读，首先要明白这个比喻说法是什么，然后试着去理解其中的含义。就其体裁，另一个难以理解的原因是，除了使用大量的比喻说法，也用到对应字句，因此，下一行文句可能重复上一行的意思，或是彼此成反比，诸如此类，读者必须留意，因为很多意念实际上是重复两次。所以，就那个层面，先知文学的体裁是复杂棘手的。

再者，先知文学具有挑战性和难以理解的第三个原因，我认为是关乎所谓的“预告因素”，那涉及许多预言，而每个人都会问，“何时？”“什么时候会发生？”例如以西结书 40 到 48 章讲到一个将要出现的新圣殿，每个人都想知道，这是何时的事？什么时候会发生？它是已经发生了？还是将会发生？因此，当考虑到整体的先知文学，那真是极其具有挑战性。

问题 2： 圣灵是否将祂的启示，口述给先知们？

但以理·华莱士博士 Daniel B. Wallace

当我们想到圣灵默示圣经时，我们设法想要明白的是祂到底如何作？就许多层面而言，那是一个奥秘，不过我们可以说有一些事祂绝对没那么作，其中一件就是祂没有把那些话语逐字口述给这些作者们。圣灵不是在找优秀的速记员，而是圣洁的人来书写圣经。我们如何知道呢？比如你可以比较以赛亚书与何西阿书的希伯来文，以赛亚类似于旧约里的莎士比亚，有人估计他的词汇量接近三万个单词。那实在让人难以置信。而何西阿书的词汇量大约是五百个。我的意思是，就他们的写作方式，实在有很大的差异。

这些作者们在书写圣经时，充分展现其个性，使用各自的写作技巧……写作者多年来参与上帝所引导的学习，而这些作者们不是写下上帝所逐字口述的文句，除了极少数的情况，例如摩西写下的十诫。他们乃是运用其性情，恩赐，才能，背景，语言技巧，研究技巧等。当他们写福音书时，不是坐在房间里，说，“来吧！上帝的灵，请告诉我耶稣所作的事情，我会抄写下来你告诉我的。”圣经绝非是那样写成的。

埃德·卡司斯博士 Riad Kassis

许多人认为上帝对先知，好像口述给一个打字的秘书，记录祂所说的话。但我认为，上帝创造我们的个性，给予我们头脑和心智，还有生活在其中的文化，祂也借着圣灵，引导旧约的先知们运用其个性，理解，知识，来向我们传达祂的信息。因此，我认为上帝不是逐字口述，而是使用了旧约先知们的知识和个性，书写祂的话语。

大卫·伽拿博士 David B. Garner

你如果查看新约，旧约圣经的全部内容，凸显的主题之一就是上帝的子民全然明白，圣经就是上帝对祂的百姓所要说的话。他们也知道圣经是借着先知和使徒们传给他们，而上帝使用这些人类的喉舌来传达祂的话语，并写下祂的话语。近些年来，人们提出一些问题，好比说，人类作者在圣经内容上没有任何作用吗？人类作者是否像个机器人，只笔录他们所听到的？当然，在圣经某些章节里，我们发现几乎就是那样，上帝说了一些话，先知们听到了，他们写下来，就是那么明确。

我想到十诫就是一个很好的例子。我认为这里还有一个更广泛的议题，那就是我们怎么思考上帝运用人类的话语。上帝全然有别于我们，祂使用人类语言，实在是上帝对我们屈尊而恩慈的行动。当你读到彼得后书一章，16 到 21 节，我们看到彼得描述圣经是全然神圣的，但上帝是用人类为媒介来书写。彼得的明确明白，人类作者不是被动的参与，而是积极主动的参与其中……因此，人类

作者实际上是主动参与，他在思考，也在书写，但在整个过程中，圣灵都在督导，使得所书写的，虽然使用了人类作者在写作时所展现的不同个性，经历，文化，和情境动态，却正是上帝所想要写的话语。

问题 3： 何谓有机默示？

贵葛·阿里森博士 Gregg R. Allison

圣灵和人类的作者，即圣经的作者，在有机默示下协力运作。当圣经的作者书写时，圣灵在旁运行，促使圣经的作者写下我们现在称为的上帝话语。因此，是有一个汇融合流的情况，圣灵督导写作过程，而圣经作者受感书写的共同合作，就像摩西，以赛亚或保罗，他们是圣经的实际作者，这样的合力运作，使得圣灵和圣经作者一起撰写成圣经。

奥楠·克鲁兹牧师 Ornan Cruz

观看圣灵如何与人类同工是非常有趣的事情。我们都能辨识上帝与我们人类有限性之间存在的巨大差异，那差异因着我们的罪而更加明显。但与此同时，看到上帝在人类环境里给予启示，而没改换作者的文化，习俗，又是令人兴奋的。换句话说，圣灵默示没有改变或是让作者的文化与价值观无效。因此，这些作品是根据写作者他们自己的生活背景，他们的文化，和他们的价值观，而带给原本的读者，这使得原本读者更容易去理解上帝的信息。

如果上帝用祂尊贵的语言说话，我们怎么能理解呢？这就是我们所谓的“上帝的迁就”。要说明这一点，我们可以思想现今的牧者们，我们都是按自己的生活景况，以我们的语言，依着我们的个性，来传讲上帝的话语。我们希望人们理解上帝信息，我们使用可得资源，来使之成为可能。我们崇高的目标是让上帝的话语不受更动。在旧约里，人类作者坚守一个准则，即使人类的参与乃是一个管道，来帮助最初的读者明白，上帝的话语也需要保持不变，那也是我们现今的作法。而我实在叹服，上帝以其全备的伟大尊贵，却是借着我们，特别是借著书写圣经的人类作者，来启示祂的旨意。

马可·伽格尼廉特博士 Mark Gignilliat

圣灵透过祂所互动的某个先知的个性和观点而运作。我想，“有机默示”是传统的神学所理解的架构。上帝借着祂的仆人，借着祂的先知而运作，使用他们的个性，他们各自独特的观点，他们的教育，或缺乏教育，来达成其目的。我想，也许还可以考虑用成圣的教义，来理解上帝如何将人类的，属世和物质性的事物，使用它们为管道，为成就其目的而圣化它们；祂就是那样对待那些先知们……上帝使用他们，没有抑制他们的个性，将那些先知性话语带给以色列，就是古代以色列民，和新约教会。

问题 4： 先知们理解他们所说的预言到何种程度？

道格拉斯·格罗普博士 Douglas Gropp

先知们对他们所说的预言，理解到何种程度？那个问题直指预言默示这奥秘的核心，先知们在他们清楚意识里说的话，为何是上帝的话语，而非他们自己的？因此，无论先知们理解与否，最首要的是，上帝在那些话语里的意图是什么？但我认为，我们应该相信，既然他们在发预言，他们也理解许多他们所说的事情。彼得前书 1 章 10 节和随后的经文相当明确的回答这个问题，那里说到先知们略微知道他们所预示的，但他们还是仔细寻求考察，要知道这些预言是在什么人身上，以什么方式，或是在什么地方得到应验。我认为预言的部份性质，或是很大一部份是，那些预言本身是源自上帝之前已经启示的一些应许，特别是对亚伯拉罕的三重应许，就是后裔，地土和对万国的祝福……；而对大卫家的应许，上帝收养大卫的后嗣为祂儿子，祂要成为他的父，祂不会从他儿子挪去圣约的信实，而那个儿子要在耶路撒冷建造一个圣殿。

我们可以说，从那两个主要的应许，在旧约里，先知所宣讲的关于救赎和回归的丰富而多样的图像，都是那些应许的实例与实现……。我们或许可以称先知们是印象派的“画家”，他们以之前对以色列的拯救，例如用出埃及，还有对亚伯拉罕的应许，对大卫的应许，为调色盘中的颜彩，以印象派手法预示那些未来事迹，他们谈到一个将来临的真实未来，但是那个未来不一定要从字面意思，以一对一的对应方式，去解读他们对未来所描绘的图像。

谢里夫·阿提夫·法希姆先生 Sherif Atef Fahim

旧约先知们，在某种程度上，理解他们自己的预言。我们常误以为他们什么都不懂，好像他们是接收到自己不明了的话语，或是他们只是像打字员，不明白他们所书写的，但事实并非如此…，他们是知晓他们所书写的，他们对于自己所处的历史和文化背景，所置身的历史环境，是有特别的理解。

例如，何西阿书说：“我从埃及召出我的儿子”。我们从马太福音知道，当基督从埃及回来时，这个预言就在他身上得到应验。尽管何西阿可能不知道他所写的是关于基督的，但他了解到主耶和華是论到祂是如何把祂的子民从埃及地拯救出来的。因此，先知们是了解他们所书写的内容。即使他们不像我们借着新约而有完全的理解，他们还是在很大程度上理解他们所书写的。

迈克·罗斯博士 Mike Ross

当我们研究先知时，经常有人问，这些人真的了解他们所谈论的一切吗？我认为一般而言，答案是肯定的。首先，他们是在传讲，在自己的历史境况里讲述

上帝的话语。他们是在处理自己国家社会和属灵方面的问题，外来宗教，偶像崇拜，灵性低落，还有政治问题。世界大事围绕着他们，在他们生活中不断涌现，他们对这样境况的理解正如现今的传道人那样。其次，他们也知晓他们所预示的有第二个场景，他们乃是在时间的长廊里前瞻，要找到他们所知的受膏者或是弥赛亚那个人物。他们确实明白，在他们的处境里对百姓所说的预示里，包含一些未来才会应验的事情。

我认为他们也理解第三个层面，就是知道所谓的“主耶和華的日子”。那可能是在他们那个时候会发生的一个大灾难，例如约珥讲到主来的日子，还有蝗灾，那就在他们生平的未来几年内发生。或是主的日子，那时弥赛亚要来到；以及最后，在历史长廊的末时，所有世代的结束，主的日子临到。他们似乎知道有个荣耀的恢复将要发生，不仅是在他们的历史境况里，而是为所有的受造物 and 上帝的国度，在那最终得胜而巨大的事件里，这个弥赛亚人物要把整体受造都恢复成起初原本的秩序和目的。我认为，也许清晰度有所减低，但他们是理解这三个场景，他们知道自己是在为上帝说话，所以他们才一直说，“主耶和華如此说。”

罗素·富勒博士 Russel T. Fuller

我认为，先知们是理解他们所说的一些预言，特别是那些在他们的时日得到应验的话语。例如当约珥讲到即将来临的蝗灾时，他就在他自己的时代看到那事件的应验。所以，毋庸置疑的，先知们是相当程度上理解他们的预言，特别是那些即将就要发生的事情。然而对于那些在更遥远的未来才会发生的，他们可能就有些认知上的困难。新约告诉我们，彼得讲到那些先知们对于他们的预言是作过仔细的寻求考察，试着将这些事情叙述下来，仔细查证那些事情，是何时，或借着何人，而使得他们的预言得以应验。因此，我想，他们是明白他们预言的某些层面，而对于其他的层面，可能就有些理解上的困难。

问题 5:

为何寻求圣经经文的原初意思如此重要？

迈克尔·葛罗道牧师 Michael J. Glodo

寻求圣经经文的原本含义极为重要，因为那是我们所依据的神圣权柄。如果我们不晓得圣经某个段落里上帝要表达的意图，我们就无法讲出那些话语现今对我们的意义。因此，知道原本含义是导致现今应用的一个关键起点。事实上，曲解圣经使之与其原意矛盾，甚至超乎原意之外，乃是人们在教会里所作最无造就，甚至是自私自利的行为。

丹尼斯·约翰逊博士 Dennis E. Johnson

知道圣经经文的原本意思，有助于我们现今生活上的应用，因为我们认识到圣经原意的一个关键要素，就是明白其原本目的，也就是说，上帝给予那文本，

想要对最初的受众，最初的读者，按着他们的处境，他们的参照架构，他们那时所能理解或得到的圣经部分，他们的试炼，面临的试探等，想要达成什么改变，那就是上帝话语对他们的应用。经文的含义实际上就是要导致圣灵使他们生命得以成圣的目的。

那么，圣灵对他们生命的旨意，与圣灵对我们生命的旨意是一贯而持续的。因此，我们越明白他们的处境，他们的需要，还有上帝在原初状况，对原本受众给予文本的旨意，那就是圣灵在我们的处境和生活中，要如何应用那文本所设定的轨道。身为牧者，传道人，教师，这应该是我们如何应用该圣经文本的指南。我们要探询此问题：上帝那时想要作什么改变，使他们的生命有所不同，而那如何延续到圣灵的目的，要在现今把我们转化到越来越有基督的形象？

问题 6:

为何我们要避免以断章取义或脱离文本背景的方式去阅读先知文本？

理查德·伯瑞特博士 Richard L. Pratt, Jr.

我想很多时候，当基督徒阅读旧约先知书都会面临一个严肃的问题；那就是起初阅读时，不像阅读加拉太书或是以弗所书，那些对我们比较容易理解。我们对它们熟悉，知道一句经文如何联贯到下一句，诸如此类。但是当我们阅读先知书，旧约的先知们，我们不熟悉他们所说的，以致很难读懂其中的大段内容。我们很难逐章阅读，并且明白意思如何从一节转到下一节，再下一节，如此下去。因此，我们至终所作的，就是去明白它们说什么，而我们常会卡在一个小片段，通常是新约引用的那小片段，我们往往那样去阅读先知书。为此，我们可能会着眼于某一节，或是两节经文，琢磨着，“这是什么意思？”任何时候，如果你从圣经取出一两节经文，或一两句话，然后只关注一个对话或是圣经篇章的那个小片段，那就很容易误解所说的意思。

要理解一小段圣经，一两节经文，最好方法是了解这小段经文如何融入大背景的。信不信由你，如果你作了努力，就会发现旧约先知书的流程是有意义的，它实际上是具有结构，有个可以遵循的文学模式。它的逻辑在那里。当你得到那些逻辑片段，先知话语里那些较大的逻辑片段时，你就能回到那些小片段的经文，那些你可能熟悉的一两节，因为曾在某处听过，或是在新约里读过，你可以回到那些小片段，而比较理解它们的含义。因为新约的作者们，耶稣以及他的使徒和先知，当他们引用旧约的预言时，他们常常只是取了一些摘要，但他们是依着更大的文章脉络来引用那些片段。就他们当时生活的所在，因为他们学习过先知书，也知道不能只隔离性的只读一两节，他们是清楚那个背景和脉络；他们没有引用整章经文，而是引用符合他们在那个特定时刻要表达的关键经文。但是对于你和我而言，当我们回到旧约里的那些小片段时，我们需要

作耶稣和初期基督徒所能作的，那就是把那个片段融回它的背景脉络里，去理解它在先知书里如此安排的含义。

柯瑞格·凯纳博士 Craig S. Keener

现今的解经者通常是脱离其文学背景来读圣经文本。先知书的一个例子是，人们通常以这样的方式来解读以西结书 28 章。我的意思是，以西结书 28 章是按着以西结书 27 章的背景，那是一连串对列国的预言，27 和 28 章是谴责推罗君王的预言，而这个推罗君王高举自己，像古代的众君王所作的，仿佛他自己是神明，所以经文如此提到他“你居心自比神”，称呼他是上帝园中遮盖约柜的基路伯，又继续讲到他将如何在海的中心处像人一样的死去，而那实际就是那时推罗所在的位置，是一个岛国，以及推罗的财富和智慧都要归于无有。

然而，人们却经常说这一定是指撒旦，因为撒旦是伊甸园中的基路伯。除此之外，在创世记 3 章 24 节基路伯实际上是伊甸园里的好天使，他们却说，嗯，这一定是指一个超自然的受造物，因为经文讲到是在伊甸园里。然而你如果读其脉络背景……，就会发现法老是上帝园中的一棵树，而所有这些君王都被称为是上帝园中的树木，那些都是比喻性的措辞。如果我们不阅读整个上下文，我们就无法明白。

卡罗·卡明斯基博士 Carol Kaminski

要解读先知书，和根据先知书讲道，我认为现今文化中所产生的一个情况是，我们并不总是确定那些先知书在历史叙述中的位置。如果你查看先知书，会发现圣经有 16 本先知书，它们不是按时间顺序而写的，所以很难把它们放在历史背景里。事实上，先知书是根据书的长度来分类的，因此对那些要根据先知书讲道的人而言，他们必须作些额外的功课，要试着把那本先知书置于历史和文学的场景里。要作到这一点，需要作许多研读查考；所以人们倾向于取用某些圣经经文，断章取意的抽用那些字句，而非以书的历史或文学背景来看待那些经文。而你会看到的一个例子就是，我常听到引用约珥书的讲道，说上帝会补还蝗虫所吃掉的，取用那经文作为一个应许，那就是如果你生活中遇到过艰困，上帝会补足偿还你。

然而，如果你从文学场景来阅读约珥书，蝗虫其实指的是即将来到的巴比伦军队。它有一个历史背景，当然还有神学背景。因此，那指的是巴比伦要来攻击，蝗虫可能是真正的蝗灾，或只是军队的比喻。而上帝说要补还，那是在说被掳之后的回归，将会有有一个恢复的时日。

因此，这不是在讲一个补还给个人的应许，而是对以色列整体回归的应许。上帝是使人得复原的上帝吗？当然是！但是……约珥是给现今的读者那个应许吗？我不认为那是一个使个人得复兴的应许，而是对以色列整体的承诺；因此

我认为那就是我们所作的方式之一，我们取用这些圣经经文，没真的理解其上下文脉络和文字背景，就随便给出一个应许。

问题 7:

无历史背景的，或是脱离历史背景的阅读先知文本，会有什么危险？

唐娜·皮特博士 Donna Petter

在缺乏历史背景的情况下阅读先知文本，会妨害对先知信息的正确解读。你不该那么作，正如你不该试着把我抽离开家人，我的爸妈手足等，来认识我那样。当然你是可以独自认识我，但如果你把我放在原生家庭的历史处境里，你就会更认识我。圣经文本也是类似如此，你抽出历史背景，文本就变成在任何时候，对任何人都具有任何意义。但问题是这些文本并非无历史背景的，它们是有个特定受众，也有那特定受众所处的特定时间架构，那可能是(主前)第八世纪，七，六或五世纪的先知，在那每个世纪里，有些重要的历史性事件在发生，而且通常是上帝的百姓在和另一个超级强国在互动。

无论是亚述人在与上帝的子民互动，还是巴比伦人在与上帝的子民互动，那些互动的发生总是有一个历史场景。因此上帝的先知们经常是在处理国际政治局势，也就是以色列的局势，这两者碰撞在一起。因此，我们这些现今的读者有必要去回想并记得，这些先知书都不是在一个真空状态下写成的，而是处于一个非常真实的历史场景里，那有助于我们能正确阅读并理解他们所书写的目的。例如，以赛亚与鲜活人物的希西家王互动，包括所有的这些互动；以赛亚也与亚哈斯王互动。他们都是当时治理国家的君王，一个王信靠主耶和华，另一个却非如此，因此以赛亚将主耶和华的话带给这两位君王。但是主耶和华对这两位君王的话，也对整个国家产生影响。因此，你需要按着牢固的历史背景来清楚解读先知书。

迈克·罗斯博士 Mike Ross

当我们研读，或借着先知书来讲道或教导时，要紧的是要在先知自己的时代和文化背景下把握其信息的原本含义，即使他经常在说一些遥远未来的事情。原因如下，眼前的场景是他未来预示的跳板，无论那些预言是展望基督：基督的到来，以及关乎他和使徒们的生活事件，还是教会时代，末后时代，以及基督的再来。因此先知的即时背景让我们至少理解三件事。首先，他正在处理的那些属灵问题，以及他当代的人。那些问题会一再发生，保罗在哥林多前书说道，“[我们]所遇见的试探，无非是人所能受的。”因此，我们继续有着诸如偶像崇拜，不公义，世俗生活等问题。而这个先知给我们提供一个很好的历史例子，说明如何以牧养和先知性的方式处理这些事情。

其次，他的信息成为基督，使徒和教会将要处理的一些问题的“范本”。因此，我们注意到，在新约圣经里，耶稣和使徒们比旧约里的任何人都更多地引用这些先知书，他们如何处理问题，如何设定某些属灵的优先次序，还有他们对上帝的看法，以及祂与祂子民的圣约关系。

第三，即时信息里总有一些对未来某个事件的预示。那可能是上帝对世界或教会的审判，也许是祂将要施行的纠正性管教，或者是复兴的宏观异象，而且从他自己的世代所发生的事情，许多这些先知看到了复兴，他们看到上帝复兴的工作。遗憾的是，其中一些人则是看到悲惨的事情，例如入侵，流放和驱散。这些事情成为预示，成为将发生于我们时代新约教会一些事件的“范本”，而那是会发生于一个更广大，普世性范围。因此，对于学生，牧师和教师而言，研究即时的背景很重要，若没有查考背景就贸然进入现今的应用是危险的；知道历史背景，我们就能从“那时”来到“现今”，而把我们的信息置于原初上帝借着圣灵，给予旧约这些伟大先知们的同样属灵处境里。

问题 8： 什么是历史文法释经法？

罗素·富勒博士 Russell T. Fuller

我们所理解的历史文法解经法，就是当我们阅读一段经文时，要根据其语法，句法，和历史情境来明白经文的意思。因此，我们要问，原本的听众在他们的时代是如何理解那个信息？那么，当我们解释圣经时，我们要谨慎的按着经文句法，语法，还有历史背景，来解读。如果我们解释经文，是跳脱历史情境，在诠释时就会很不正确。因此，解释圣经最好的方式，当然就是让经文一部份去解释另一部份。

如果你留意会发现，有时使徒会以历史文法来解释经文。他们有时会那么作。例如加拉太书第三章，保罗谈论亚伯拉罕是如何得救的，他讲到给予亚伯拉罕的应许，和大约 430 年后的律法之间的关系。你会看到，当保罗在写加拉太书第三章时，他是以语法和历史的方式去理解。使徒们使用历史语法的方式，我们也应该如此行。当然他们还用了其他的释经方式，他们会从神学角度去解释圣经，但你会清楚看到，几乎他们所有的释经法，都根据语法和历史来诠释，所以那也是为何我们喜欢历史文法的释经方式。

大卫·科雷亚博士 David Correa

当我们谈到历史文法释经法，我们的意思是，最重要的，圣经乃是一本书，一本神圣的经书，也是人写的书。这是一本在特定时间和特定背景下，用人类语言写成的书。因此解释的人需要留意文字情境和历史情境。作为解经者，我们

必须注意所有那些语法和历史的层面，因为圣经乃是以某种语言写成的书。我们都知道圣经原本是以希伯来文和希腊文写成的。

因此，解经者需要留意那些语言的所有正确语法规则，语意，词意，句法，才能合宜适当的诠释。同时，尽可能也需要注意圣经里那些书卷写成时的文化背景。旧约的书卷是在某个时间，某些文化里写成的，新约也是如此。如果我们要正确的解释，就不能忽略那些方面。解经者需要留意，极其严格的留意整个历史情境，以及文字情境。

谢里夫·阿提夫·法希姆先生 Sherif Atef Fahim

以历史文法释经，意思就是，首先我们需要知道文本的语言。所谓的语言，意味着许多东西：语法，使用的单字和它们的意思，句型结构，以及文本的体裁，无论是诗歌，散文，或是叙述。我们需要了解文本的体裁。其次，历史情境或是文本的历史意义。这意味着我们需要知道文本是何时写成的，那之前和之后有什么事情，它指向哪些历史事件，在那之前和之后发生了哪些历史事情。历史文法释经法能给予文本真正的含义。

盖伊·沃特斯博士 Guy Waters

历史文法释经是一个总结的方式，以简短形式回答这个问题：如何从一个文本里找到其含义？我们坚持认为能找到含义，而且那含义是从文本里导出的。那要如何作到？“释经”的意思就是“解释，导出”，我们从文本导出含义，不是从独立于文本的作者，或是独立于文本的读者，甚至是与文本关联的，而是我们认为文本到底在说什么，那个含义如何导出的？“文法”就是掌握语法，我们仔细注意那些字词，那些字到底是什么意思？在最简单的层面上它们彼此如何关联？我们称那是“句法关系”。

然后我们加以扩展，我们研究分句，句子和段落以及更大的文本语言单位。历史的意思是一个文本是由一个特定的作者，在一个特定的地方和特定的时候写成的；其意义必须从其脉络背景里来理解，也就是我刚刚概述的那个历史情境……。我们确实认为圣经对任何时代的读者都有要说的真理，但它必须对原本的受众有其意义，它的字句，意思，引申，都必须按着那个历史情境来理解。一旦我们理解文法和历史背景，我们就能说，这就是文本的含义，然后我们就能将其应用于当代的听众。

问题 9:

**我们如何在不忽略先知原意的前提下，
从圣经的预言里得出实际的当今应用？**

迈克·罗斯博士 Mike Ross

在解释圣经预言时，要紧的是必须认真看待先知所说所写的原意。这是一个常见的问题，特别在传道人当中，但也包含神学生，阅读预言后立刻跳到应用上。我想有时我们顾虑到，如果花太多时间告诉会众，或是查经班的人，关于那些历史背景，以及这个特定的图像背后的含义，或是先知在解决的这个特定的罪，或特定的社会事件，政治事件等，他们会感到无趣。但就如任何一个作者，先知的原意，就是他信息的核心。

有个圣经学者谈到这些先知的外围视野，那就是从它们属灵眼睛的侧视，他们回顾到创世记，特别是申命记。他们看自己，就如威廉·范吉梅伦所说的，是“圣约的检察官”。他们以律师身份提起诉讼，代表上帝，控诉以色列百姓破坏圣约；而从眼睛的另一侧，他们透视历史的这一边，看到一个宏伟的结局，那时圣约得以全面达成。这是在他们的意念，他们的心思，和他们的视野里：属灵的视野；然而他们是在针对所处的环境，所以我们必须从那里开始，不管是借着他们使用其信息为典范，或是预言，还是作为对以后事情的一般推论。

你会在新约的先知中看到……，他们有时会对那些先知信息作出让我们惊讶的应用，但若是从他们外围视野的宏观范围看，你会知道，那是一个从他们原本信息的合理推论和应用。当那情况如此发生时，你知道是对先知信息作了正确的应用。当然，我们看到新约里，先知们都是如此应用那些信息。我们第一个释经学的规则是，以经文解释经文，而这正是这些先知们在圣灵感动下所作的。他们从原本信息导出推论或应用，因此，尽管看起来似乎完全不同，但实际上都是真的。

柯瑞格·凯纳博士 Craig S. Keener

许多时候，圣经里的先知们是在针对一些特定的问题，特定的事件，或是特定的人。然而，如果我们理解那些预言里，上帝性情的原则，我们就能看到那些话语在现今也是适用的。例如以赛亚书 14 章 12 节，我们读到巴比伦王，他高举自己，然后他要被扔到阴间，要被扔到死地；而所有曾被他征服的君王则要起来，嘲弄他，说，“你也变为软弱像我们一样吗？现在你要被蛆虫吃掉，像我们的尸体那样。”那么，这段话在现今如何应用呢？这是一个对骄傲的警告，警告那些自高自大，篡夺上帝位置的人；警告那些在社会上如此行的人。在古时有许多神圣的君王，但仍然有傲慢者，举止行动好像世界是绕着他们转。因此，这也是对我们的警告，确保我们在永生上帝面前谦卑自己。

理查德·伯瑞特博士 Richard L. Pratt, Jr.

身为基督徒，我们需要谨记，当我们回顾旧约的任何启示时，我们总是要根据上帝在新约里所启示的，就是耶稣和祂的使徒以及第一世纪的先知们在新约里所给予的教导，来看待那些事物，这要成为我们架构，我们观看事物的眼镜，以此来看待整本旧约。无论我们是谈论预言，律法，或是诗篇，不管是什么，我们都必须这么作。然而论到先知书，我们可以在先知的话语里，看到一些特别的重点，而我们就需要借着这些新约的眼镜来审视……。

其中最明显的一点是，有个我们该遵守道德准则的概念。当先知们给予信息时，他们常谈到上帝的律法，以及以色列和犹大，身为上帝的百姓，他们如何违逆上帝的律法；如果他们要忠心信实的服事上帝，就要遵从上帝的启示，就是上帝给予摩西，大卫和其他先知们的，上帝的律法教训，那些道德准则。身为基督徒，当我们读先知书时，我们自己可以学到许多关乎道德的教导，又因着上帝在基督里所作的，我们要如何以感恩的心忠于上帝而活。但是，当然，我们知道新约给我们提供一些方法，我们需要回顾旧约的那些道德准则，并了解在现今要如何应用，我们不能抛弃它们。如果我们抛弃先知们的道德准则，我们就是弃绝了先知们的心意。

因此，当我们看到先知们说，“善待以色列的穷乏人，停止不公义的诈骗他们”，或是说，“你们不当在敬拜中淫乐”，看到他们说醉酒是恶行，诸如此类的事情，我们会明白，这些是他们给当时上帝子民的道德指引。而当我们在新约的光照中，查看那些道德指引时，我们就能从其中找到我们自己的道德指引。新约没有给予我们很多准则，或是道德指引，原因之一就是，新约作者们相信我们该回顾旧约，去发现这些道德指引；而我们能找到它们的地方之一就是先知书。

此外，另一个不寻常的特点，或者说先知在信息中必然会强调的，就是上帝要审判祂子民的威吓。而事实是，许多基督徒认为，耶稣的新约告诉我们，没有这样的审判威胁，或者用较好的说辞，上帝现今不再对其子民施行管教。但你如果读启示录头三章，就不会认为那是真的，因为启示录里的教会正在承受耶稣亲自给予的威吓，要审判，管教那些教会，甚至是相当严厉的惩戒，就像旧约先知们所说的。

使徒保罗在哥林多前书 10 章作了同样的事，他说旧约对以色列民的管教，就如新约对教会的管教。因此当我们读到这些关于上帝对其子民审判的预言时，我们要记得，即使在旧约里，这些是上帝对其子民的惩戒管教，那就像是从不信的人当中褫出真信徒。在古以色列的真信徒会积极回应上帝的管教，如同现今的真信徒会积极回应一样，但以色列中不信的人会在那些审判的压力下崩溃，如同现今教会里不信的人也会发现自己在上帝的管教压力下崩溃那样。

但是，我认为在整本旧约的预言里，你能找到的另一个伟大信息是，的确，对那些违逆，公然违逆上帝律法的人，是要面对审判；但仍然有个指望，就是悔改带来生命的盼望。而且事实上，甚至还有个更大的盼望，在以色列和犹大的流离生涯结束后，一个新日子要临到。一旦弥赛亚来到，这个末后时日的盼望，救恩会来到，因为弥赛亚会为祂的百姓而舍己，并赐给他们圣灵，使他们从里到外焕然一新。当然，那也是我们身为基督徒的盼望，无论这个世界的情况变得多么艰难，甚至有时因着我们的失败而承受上帝的审判，我们的指望仍

然不是这个世界，而是那将来的世界，在耶稣身上，他为我们而死，而复活，也为我们而再来。先知所传递的那个盼望信息，我们知道它是如何展开，就是在耶稣身上展开。

问题 10:

旧约的先知们是如何理解“主耶和華的日子”？

以马德·舍哈德博士 Imad Shehadeh

“主耶和華的日子”的概念，特别是在旧约里，是指主实现自己旨意的日子。那时，将会有个最后的审判，上帝将显明其公正；而审判之后，将会有祝福。例如，我们在以赛亚书 13 章 9 节读到：

耶和華的日子临到，必有残忍、忿恨、烈怒，使这地荒凉，从其中除灭罪人。（以赛亚书 13 章 9 节）

约珥说，“哀哉！耶和華的日子！”他的意思是全地的人都会悔恨，因为主耶和華已经耐心地宽容他们数百年，而这一天的来到，上帝要显出祂的公义。但是主耶和華的日子也包含祝福的时候，那时上帝要向全地的人履行祂的良善祝福的旨意。一些词语，例如“新天新地”也是主耶和華日子的一部份。因此，对不信的人，恶人，上帝子民的仇敌，是有审判临到；但也有对相信之人的祝福，那时上帝要履行对他们的应许。“主耶和華的日子”这个主题也出现于新约里。例如彼得后书 3 章 10 节如此说，

但主的日子要像贼来到一样。那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。（彼得后书 3 章 10 节）

我们在启示录看到，约翰说，“当主日，我被圣灵感动”，有些人可能以为“主日”就是礼拜天，但是按着上下文，很明显，这里的“主的日子”，与彼得后书里的意念是相同的，因为约翰要解释即将来到的艰难时日。从这个意义而言，主耶和華的日子是对将来所要发生事情的一个展望，这就是为何保罗说，“我们欢欢喜喜盼望上帝的荣耀。”有一天，上帝要显明祂的旨意，祂的本质，祂的性情，祂的公义和完美属性。而这将是主耶和華的日子。

罗素·富勒博士 Russell T. Fuller

先知们谈到这个要来的“主耶和華的日子”，他们的意思是，有个时候要来到，上帝要如此行事，那是显著非凡，超乎自然，令人惊叹，可以说那不是寻常的历史事件；而是上帝要以所谓的“主耶和華的日子”来介入以色列的历史。有时，那会是一个神迹性的拯救，被描述为主耶和華的日子，其他时候则是某种形式的审判要临到，也被称为是主耶和華的日子。

因此，那是对人类事务某种非凡的神圣干预，这就是他们所指的主耶和華的日子。但是，所有这些事情，所有这些要发生的主的日子，其实都指向至终的主的日子，那就是弥赛亚时代。对旧约的先知们而言，那就是最至极的主耶和華的日子。因此，即使像主前 586 年耶路撒冷的毁灭，被认为是主的日子，但那只是一个预示，表征在弥赛亚时代要发生的事情，特别是主的第二次降临。因此，主的日子，就是上帝在人类历史上，甚至可能在审判里，为祂的子民，采取特定行动的时候。

道格·麦康奈尔牧师 Doug McConnell

主的日子有几个要素。首先，也许最重要的是，那天是上帝使人降卑，并维护自己名字的日子。我们在以赛亚书第二章看到，它谈到那一天，一切自高自傲的都必降为卑，唯有主耶和華被高举。它说到上帝的忍耐，等候如此之久才对普世行那样的审判。那是重要的一点。还有一个事实是，上帝也要为祂的子民伸张正义，至终那些压迫祂子民的人要被降为卑，而祂的子民要被高举。通常，那也关系到以色列要被高举，而她的仇敌要被摧毁。因此，至终，那也是救赎的日子，因为那日之后，万国都要呼求主名。西番雅书讲到，在主倾泻愤怒之后，祂要赐给万民万邦洁净的嘴唇，使他们可以敬拜祂。

在新约的启示录也可以找到这样的叙述，当天使们准备把审判的碗倒在列国时，那些在天上的都感到欢欣，因为那样的结果使万国都要来敬拜主。那是解经的人不常看到的一个层面，那就是这个审判之后，也会有圣灵浇灌在人们身上，结果使人得救。因此，那是审判的日子，是伸张正义的日子，是唯独上帝得尊崇得伟大日子，而普世之人会认识主耶和華就是上帝。这一个应该是上帝子民所期盼的，因为那一天，最得到伸张的，不是我们，而是祂的名和祂的荣耀。

契珀·麦但以理博士 Chip McDaniel

旧约里，“主的日子”，有时会让我们这些信徒感到困惑，因为当我们想到主的日子，我们所想到的是，帖撒罗尼迦前后书描述的，主的最后日子，就是基督的再来或是尚未发生的两件事。然而，当我们读到旧约时，主的日子，更多指的是正在发生的事情，上帝介入当时的历史，以一个重大的方式撼动环境。比如以南国为例，约珥在约珥书一章描述蝗灾，他在说，“这是主的日子，是主因着我们的罪在惩戒我们；如果我们跟随上主，为我们的罪悔改，祂就会将此挪除。”因此，这个经济崩溃的重大事件，对他们而言，将会是主的日子。

还有，耶利米书 46 章也提到，埃及将会在迦基米施战役中被打败，那是发生在公元前 605 年，那也是主的日子，因为主耶和華在惩罚埃及，祂要让巴比伦人来到该地区的最前线，所以那是主耶和華攻击他们的日子。在以赛亚书 13 章，另一个主的日子描述巴比伦的毁灭，那时主耶和華要为他们所行的惩罚他们；它也预示着，祂要把犹太和以色列从被掳中带回来。那也是主耶和華的日子。主的日子，是上帝审判以色列和犹太的时候，所以在阿摩司书 5 章，或是西番

雅书 1 章，那都是黑暗的时日，令人悲哀愁苦，因为那时主耶和華要来审判祂的子民。

最后，在撒迦利亚书 14 章，还有一个主的日子，如果我们正确理解新约，那很可能是将来的事情，那就是上帝要审判列国。因此，当我们在旧约里看到“主耶和華的日子”时，我们需要小心分辨，因为那通常指的是在那个时期已经完成的事情，在此期间，上帝以重大方式，介入人类的事务。但有些时候，它也可能指的是与我们有关的未来要发生的事情。

贵葛·阿里森博士 (Gregg R. Allison)，[美]南浸信会神学院 [The Southern Baptist Theological Seminary]，基督教神学教授。

大卫·科雷亚博士 (David Correa)，[墨西哥]耶稣长老教会 [Jesus Presbyterian Church] 牧师，及圣巴勃罗长老会神学院 [San Pablo Presbyterian Theological Seminary in Merida, Mexico]，青年事工研究所所长。

奥楠·克鲁兹牧师 (Ornan Cruz)，[古巴]新松柏福音神学院 [Los Pinos Nuevos in Cuba]，牧师。

谢里夫·阿提夫·法希姆先生 (Sherif Atef Fahim)，任教于[埃及]亚历山大神学院 [Alexandria School of Theology in Egypt]。

罗素·富勒博士 (Russell T. Fuller)，[美]南浸信会神学院 [The Southern Baptist Theological Seminary]，旧约释经学教授。

大卫·伽拿博士 (David Garner)，[美]韦斯敏斯特神学院宾州校区 [Westminster Theological Seminary in Glenside, Pennsylvania]，系统神学副教授。

马可·伽格尼廉特博士 (Mark Gignilliat)，[美]必胜神学院 [Beeson Divinity School]，旧约神学副教授。

迈克尔·葛罗道牧师 (Mike Glodo)，[美]改革宗神学院，佛州奥兰多校区 [Reformed Theological Seminary in Orlando, Florida]，圣经研究副教授。

道格拉斯·格罗普博士 (Douglas Gropp)，[美]救赎主神学院 [Redeemer Seminary]，曾任旧约教授和学术副院长。

丹尼斯·约翰逊博士 (Dennis Johnson)，[美]加州韦斯敏斯特神学院 [Westminster Theological Seminary in California]，实践神学教授及学术院长。

卡罗·卡明斯基博士 (Carol Kaminski), [美]哥顿康威尔神学院 [Gordon-Conwell Theological Seminary], 旧约教授。

埃德·卡司斯博士 (Riad Kassis), [黎巴嫩]福音神学教育国际理事会 [International Council for Evangelical Theological Education], 国际主任。

柯瑞格·凯纳博士 (Craig S. Keener), [美]爱斯博瑞神学院 [Asbury Theological Seminary], 汤普森教席圣经研究教授。

道格·麦康奈尔牧师 (Doug McConnell), [美]威斯康星州格兰茨堡永活希望教会 [Living Hope Church in Grantsburg, WI], 主讲牧师。

契珀·麦但以理博士 (Chip McDaniel), [美]东南浸信会神学院 [Southeastern Baptist Theological Seminary], 旧约及希伯来语教授。

唐娜·皮特博士 (Donna Petter), [美]哥顿康威尔神学院 [Gordon-Conwell Theological Seminary], 旧约副教授及希伯来语项目主任。

理查德·伯瑞特博士 (Richard L. Pratt, Jr), [美]IIIM 神学教育资源中心 [Third Millennium Ministries], 主席及联合创始人。

迈克·罗斯博士 (Mike Ross), [美]改革宗神学院, 北卡州夏洛特校区 [Reformed Theological Seminary, Charlotte, NC], 教导实践神学; [美]北卡州马太基督圣约教会 [Christ Covenant Church in Matthews, North Carolina], 前主任牧师。

以马德·舍哈德博士 (Imad Shehadeh), [约旦]约旦福音神学院 [Jordan Evangelical Theological Seminary in Amman, Jordan], 创始人、校长、教授。

但以理·华莱士博士 (Daniel B. Wallace), [美]达拉斯神学院 [Dallas Theological Seminary], 新约圣经教授。

盖伊·沃特斯博士 (Guy Waters), [美]改革宗神学院 [Reformed Theological Seminary], 新约教授。