

他赐给我们 圣经： 释经的基础

第十课

圣经文化与现今应用 教牧访谈



神学教育资源中心

圣道教育·面向全球·免费提供

视频, 学习指南及其他资源, 请点击网站 <http://c.thirdmill.org>

© 2013 Third Millennium Ministries IIM 神学教育资源中心

版权所有。未经本出版机构书面许可（除非为着评论，审议或学术目的所作的简要引用），本电子版的任何部分均不得以任何方式，为着盈利的目的传播和发行。接洽方式：Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707.

非经注明，所有经文引用来自中文圣经 和合本© 2000 IBS 国际圣经协会。

关于 IIM 神学教育资源中心

IIM 神学教育资源中心创建于 1997 年，是一个非营利的基督教机构，致力于“**圣道教育，面向全球，免费提供**”的使命。为要满足当今全球不断增长的基督徒领袖培训的需要，我们制作和发行了这套纯正的、基于圣经的神学教程，主要面向那些没有可能通过其它渠道接触培训材料的基督徒领袖。通过建立捐赈网络，IIM 已经有了一套低成本培训全球基督教传道人和领袖的方法，采用方便使用的多媒体神学教程，现已有五种语言（英文、西班牙文、俄文、中文和阿拉伯文）。所有的课程都是在本机构写作、设计和制作，其形式和质量上与本机构于 2009 年美国历史频道(History Channel©)在使用动画和教育专项上获得杰出视频“泰利奖”的两个作品十分类似。我们的材料采用多种渠道传递，包括 DVD，文字印刷，网络视频，卫星电视，电台和电视等。

有关于本同工更多的信息，及其如何参与在其中，敬请登陆我们的网站：

www.thirdmill.org

目录

问题 1: 上帝为什么赋予人类文化使命?	1
问题 2: 人类堕落陷入罪中如何影响了我们正确思维的能力?	2
问题 3: 上帝的律法从哪些方式指导古代以色列的文化?	4
问题 4: 基督的降临如何影响以色列和外邦人之间的关系?	6
问题 5: 我们怎么能知道仅仅是圣经描述的文化习俗和我们今天必须遵循的文化习俗之间的区别?	7
问题 6: 基督徒应当如何回应保罗在哥林多前书 11 章讲的蒙头的问题?	9
问题 7: 基督徒是世上的盐和世上的光, 这是什么意思?	9
问题 8: 基督徒如何认可今天不同文化之间的差异, 却仍然对圣经的绝对权威保持信心?	11

他赐给我们圣经： 解释圣经的基础

第十课：圣经文化与现今应用

教牧访谈

访谈嘉宾

吉米·阿甘博士 Jimmy Agan
斯提夫·布兰克博士 Steve Blakemore
达雷尔·博克博士 Darrell L. Bock
P. J.·百思博士 P. J. Buys
罗伯特·奇颂模博士 Robert B. Chisholm, Jr.
但以理·多瑞奥尼博士 Dan Doriani
塞德·詹姆斯牧师 Thad James, Jr.
柯瑞格·凯纳博士 Craig S. Keener
但以理·金博士 Daniel L. Kim

迈克尔·柯鲁格博士 Michael J. Kruger
路易斯·奥特扎博士 Luis Orteza
约翰·奥斯沃特博士 John Oswalt
贵葛·派锐博士 Greg Perry
菲利普·莱肯博士 Philip Ryken
戈兰·斯高靳博士 Glen G. Scorgie
埃瑞克·索尼斯博士 K. Erik Thoennes
司提反·威乐姆博士 Stephen J. Wellum

问题 1：

上帝为什么赋予人类文化使命？

文化的根基，圣经中最早出现在创世记 1 章 28 节。在这节经文里，上帝祝福亚当和夏娃，指示他们治理整个创造物。一些神学家把这条命令说成是“文化使命”。但是上帝为什么赋予人类文化使命？

P. J.·百思博士 P. J. Buys

起初在乐园，上帝赋予人类使命去治理全地，代表上帝，治理和使用创造物，荣耀上帝的名。现在人类被罪败坏，但是这命令从来没有取消。因此，当人们得救，得到新的价值体系，真正把荣耀归给上帝，他们实际上就是带着新的精力和新的力量重拾这个使命，那么，每一个人按照他们的恩赐才干，要在他们的日常工作当中把荣耀归给上帝，清楚表明他们确实属于他，他正在恢复一切。

贵葛·派锐博士 Greg Perry

许多人认为，这个使命其实是始于亚伯拉罕，始于神对他的呼召，要他成为万民的祝福。但实际上，上帝与人类和地球相关的使命始于伊甸园，上帝对亚当和夏娃说，要生养众多，遍满地面，治理全地。因此，在这里我们看到有这种意思，就是上帝造了一个园子，把人类放在这个园子里，然后说了一些确实令人难以置信的话。他说人类有使命扩展这个园子的边界，通过我们如何管理和栽培地球，如何分享它的资源，如何作为共同体成长，如何表明上帝的良善，

表明上帝造万物的美好，这是什么意思，以此表明上帝的形象，上帝对全世界的统治。很有意思的是，使徒保罗在新约中把大使命和文化使命结合在一起。我们在以弗所书第四章的经文看到这一点，他在那里讲到教会如何在基督里成长，教会增长扩展，在各方面充满万有。他讲到我们脱下旧人，穿上新人的时候讲到这一点。讲到我们长进，有上帝的形象样式，被塑造成为圣洁，被造承载上帝的形象的时候讲到这一点。还有，保罗在他门训的工作中，回到创造的命令，回到原来的使命，就是我们成长，成为在基督里成熟的人类。

菲利普·莱肯博士 Philip Ryken

当上帝创造世界，按他的形象造人，整个人类的未来向各种可能性敞开。上帝颁布一条命令，我们要生养众多，建立家庭和社区，我们要用爱心管理创造界。这会形成文化、音乐、艺术、城市和文明。所有这些可能性，都是上帝连同创造界赐给人类的。我想，你需要问上帝，为什么这是他对人类的计划。但上帝已经通过人类在各方面做工，使他得荣耀。我们的生活因着创造界的各种可能变得如此丰富，这创造界一开始由上帝赐下，现在，被带来服在耶稣基督的主权之下。这让人经历家庭、社区，享受创造界的丰盛，给人生带来极大喜乐。所有这些都把荣耀归给上帝。

问题 2:

人类堕落陷入罪中如何影响了我们正确思维的能力？

创世记三章记载了亚当夏娃受试探，以及人类堕落陷入罪中。堕落在几个方面对人类产生持久的冲击，影响了我们如何行事，如何感觉，也影响我们如何思想。人类堕落陷入罪中如何影响了我们正确思维的能力？

斯提夫·布兰克博士 Steve Blakemore

当我们在基督教神学里看到堕落的教义，堕落的教义影响我们如何理解人类的理性或人类的思想运作……我们有思想能力，这原本是为了寻求上帝，以此作为它最终的目标。人心是为了渴慕上帝，以他作为人心最终的目标。人的意志是为了选择上帝和上帝的道路，作为它终极的目的。罪做了什么？罪掌管了我的生命，把它转向我，我变成我最终的愿望，我成为我终极的目标，我的意志成为我生命中最终的目的。因此，罪扭曲了我的思维，因为就连我的理性也变得服务我自己，就连我的愿望也变成服务我自己。因此，只有靠着上帝的恩典，他把我转向外，这就是新生，我们的生命在基督里重生的教义，只有这时候，我们思想的能力才真正得到自由。因此，我的心改变，转向上帝，因此我的思想能寻求渴慕上帝，我的意志愿意降服于上帝。罪把我扭曲，让我向内，恩典将我救出，让我向外。当恩典把我救出，上帝启示的真理对我变得越来越清楚。这是绝对真实的，因为罪的残余要让我继续陷在自我参照当中，但这残余越来越从我的生命被清除出去，使我能越来越多按照圣经对我启示的上帝

的想法进行思想，渴慕圣经向我启示的上帝的旨意，把我的生命降服在耶稣的主权和父上帝的旨意之下。

戈兰·斯高靳博士 Glen G. Scorgie

我认为，很多时候，我们的理解能力，清楚思考的能力，因着身体方面的疾病受损，这些疾病是人堕落的后果——痴呆。一些品格方面的欠缺，就像懒惰散漫，影响我们清楚思维的能力。在很多方面，我们生活在一个虚假自我，装腔作势，和否认真理的世界里面，我们对真理太过恐惧，不愿坦诚接受真理。只有当我们经历从上帝而来的恩典，通过基督无条件接受我们的创造主，我们才能诚实地面对自己，甚至才能清楚认识我们是谁，以及关于其他事情的真理。因此，我们陷在一种普遍毁坏人身上上帝形象的光景当中，这甚至触及我们的思想活力。因此，我们不敢远离上帝启示的道，这道不断让我们经历校正，重新调整我们到生命中的理性素质。

托马斯·耐托思博士 Thomas J. Nettles

人类非常复杂，我们有情感，我们有理性，我们有身体。我们其实还没有真正分辨出，我们的体型，我们眼球的颜色，我们的头发，我们的身高，所有这一切是如何影响我们自己的情感，影响我们对自我的认识，这一切如何进入到我们的理性和情感当中。我们是整全的人，因此，我们不能想什么法子，把我们的一部分与另外一部分分开。这让每一个人成为独一无二的人，因为关于我们的每一件事，都进入到我们的沟通方式，我们认识的方式和我们的思想方式当中。当上帝赐给我们圣经，当他赐给我们启示，他是考虑到这一切的……因此，真理的运作，总是通过全人的管道进行。这对于认识堕落如何影响我们解释圣经，影响我们如何回应上帝的启示，如何能或不能理解圣经是非常重要的。有时候它影响思想的方式，被称为罪对“理性”的影响。但是我们讲到罪对理性的影响，在我看来，我认为这指的并不是某种特别的基因缺陷，这件事本身临到人身上，让理性只是以一种有缺陷的方式发挥作用。我确实相信罪对理性产生影响，但我认为这是与罪如何冲击全人有关。保罗在罗马书第一章讲到启示与理性的关系，他表明，从一种纯理性的角度来说，人人都有关于上帝的知识，即使人类堕落衰败，他们仍然认识上帝永恒的大能和神性。他讲到那些知道上帝的人，那些做配受刑罚的事情的人，他们却仍然做这些事，也喜悦其他人做同样的事。因此，问题不仅仅是纯理性的问题，不是纯粹没有能力认识启示，根据启示得出正确的结论，仿佛一切涉及的只是理性。但事情根本不是这样的。更重要的，就是整个观念，许多基督徒神学家把它称之为“情感”。根据情感，我们作出选择；根据情感，我们实际上决定我们要相信什么是真实的，什么不是真实的，因为情感的能力如此大——事实就是我们已经深深埋头在自己里面，迷恋自己，因此，我们是按照事情如何影响人来看我们，我们的情感是什么，我们喜欢的是什么来判断每一件事。我们会很容易对最清楚的真理视而不见，并不是因为它们不够清楚，并不是因为理性本身不会得出这种结论，而是因为没有办法不得出一种对我们提出道德要求的结论，那么，还没有重生的人就会得出这种结论，并不是证据清楚要求而得的结论……因此，

保罗在哥林多前书第二章讲到，只有属灵的人才能看透属灵的事，不属灵的人不能知道这些事，因为只有属灵的人才能看透，不属灵的人不明白这些事。保罗在这里论证的，就是存在着一种偏见，不属灵的人以此对抗上帝启示的真理，这种偏见如此强大，甚至压制了那本应在他的理性看来是清楚的事，反过来支持有利于他自己和他所喜欢的事。这就是我认为堕落对理性的影响——事实就是我们是整全的人，堕落如何让我们的情感辖制我们的理性，以至于拒绝看到我们本应看到的，从上帝的角度来说清楚启示的事情。

问题 3:

上帝的律法从哪些方式指导古代以色列的文化？

旧约律法的教训，引导以色列民这群上帝的选民，让以色列的文化符合上帝公义的标准。但有时候这些律法看起来很像其他古代近东的法律。有时候，上帝的律法包含着出人意料的调整。上帝的律法从哪些方式指导古代以色列的文化？

罗伯特·奇颂模博士 Robert B. Chisholm, Jr.

我们看旧约圣经的时候，看到上帝通常让他的启示融入以色列所居住的周围的文化中。当你看旧约的律法，有时候你会看到它和美索不达米亚的律例，赫人的律例，以及其他贯穿古代近东世界的法典有极其类似的地方。因此很明显，上帝确实将他的自我启示，以及他的要求作了处境化处理。他主动来到人这里，与他们相遇，制订律法，非常类似于他们所在文化能了解的；我认为，在许多情形里，你看其中的细节，上帝赐下的律法是开明得多。它比当时文化中的事情开明得多。这几乎就像上帝按他们当前的程度接纳他们，尝试推动他们朝着他的思想发展。但是其他时候，上帝介入那些文化中，没有进行处境化处理，或融入他们在做的事情，而是正面责备他们所做的，告诉以色列人这些是非法的，例如，偶像崇拜。典型的古代近东人都非常乐意崇拜不同的神，这些神涵盖各个领域。但是耶和华到他的百姓这里来，说不可以。“在我面前你不可有别神。”这是排他性的敬拜，没有宗教混合的余地，宗教混合，就是把对一位神祇的敬拜，与对另一位神祇的敬拜混合在一起。没有为多神论留下余地。上帝有时候当面责备某些做法，如果这些做法和异教与偶像崇拜有关，就定它们为非法，一个很好的例子，可以在申命记 14 章 1 节找到，耶和华说：

你们是耶和华你们上帝的儿女。不可为死人用刀划身，也不可将额上剃光。（申 14:1）

在古代近东有一种做法，我们在列王纪上 18 章中可以看到，就是巴力的先知割自己的身体。他们这样做的原因，是因为天干旱，根据他们的神学，巴力这位神，风暴之神，生育之神已经死了。他们尝试通过割自己身体的做法，让他复活过来。因此，在这种文化中的人，当某人死的时候，有时会割自己的身体，表示哀伤忧愁。耶和华对以色列说，你们不能这么做，因为这与异教有关。这

太过分了。因此，有时候耶和華会融入文化，尝试推动文化向前进，达到他的旨意。其他时候他要当面责备文化，说不可以，我们不能这样做。

但以理·金博士 Daniel L. Kim

在旧约中，我们看到，文化有不同的方面，是忠心上帝立约的律法和期望。但也有一些元素，也许并不总是忠心于或总是遵照上帝的标准。这方面，我也许能想到三个不同的例子。第一个例子，就是长子的概念，以及长子得到的祝福。有时候上帝故意拣选第二个孩子，并不必然要求以色列和古代近东的人符合圣经，也许是要给他们带来震撼，做一些出乎意料，与他们的文化长久以来认为正确而不一样的事情，甚至在呼召亚伯拉罕很久之前已经是这样。第二个问题，也许就是有第二个或第三个妻子的问题。在古代近东，这是非常普遍的做法。我们仍然在圣经的文化当中，特别是在旧约圣经的时候很多人这样做。我们常常看到上帝制订具体的律法，确保所有的妻子都得到理当的对待。那么，也许第二位妻子是得宠的妻子，丈夫由第一位妻子生了儿子。上帝颁布明确的律法，说这第一个儿子，而不是第二个儿子，更得宠的妻子生的儿子，要得到双倍的产业。我想到的第三件事，就是我们在圣经文化中看到的这种观念，常常就是关于继承的原则。例如，我们知道，古代近东和希伯来圣经，即旧约圣经中的圣经文化，长久以来优待男性。因此，如果你有一个儿子，儿子会在下一代自动继承产业。但是，例如在西罗非哈女儿的情形里，这是一个很有意思的问题，因为当摩西颁布律法的时候，讲的是普遍的情形，这些女儿到他这里来，来找他说：“但我们都是女儿，我们没有弟兄继承这地。耶和華也许能想出一种不同的方法来继承土地吧？”耶和華确实认同她们，说如果没有儿子，没有男性继承人，可以让女儿继承。因此上帝对古代近东文化和希伯来圣经文化作了一些调整。有没有一些希伯来圣经的元素，或者旧约圣经文化的元素，是上帝愿意，并且要改变的？也许有一些，但在人听来并不是非常明显。例如，今天我们可能觉得，妇女需要整天长时间劳苦工作，只是为了煮饭，这很冒犯人。但是，上帝似乎并没有把这看成是一种负面的事，实质上鼓励他的百姓，每次有访客来到，都要非常乐意招待客人，这就要求妻子更投入到厨房的工作中，煮饭，做这样的事。我不是非常确定，有任何具体的旧约圣经文化元素，是上帝纠正的。现在我要回到创世记第二章，上帝所说的，就是一个男人和一个女人要离开他们的家庭，他们各自的家庭，连合成为一个家庭。在新约圣经讲到教会领袖的地方，我们看到重申这一点，就是教会领袖要作一个妻子的丈夫。

约翰·奥斯沃特博士 John Oswalt

上帝在人类生活处境中启示他自己，但他并不是仅仅采纳可能是任何一个特定文化中任何典型的事情。例如，当我们把旧约圣经的律法与邻国的法律作比较，我们看到其中一样事情，就是两者有时候有一种微妙，有时有一种更显著的差别。例如，我们看到圣经是不断按照这基础来讲圣经中的律法：“你们要做这样的事，因为我是耶和華，我已经与你们建立一种关系。”因此，你孝敬父母，不仅仅因为这是一个好主意，还因为这表明了你对天父的关系，这关系

已经在这方面体现出来。因此这意味着，典型来说圣经的律法比其他文化的法律更人道，在其他文化里，王只是说：“如果你不做这件事，我就要杀掉你，就是这么简单。”这法律完全是建立在一位国王个人的要求之上；而在圣经中，律法的基础是这种与拯救人的上帝之间圣约的关系。这样，你也看到，律法不仅在应用方面更人道，也发现律法中有更多层次，渐进改变，对不同层面上不同的罪，律法有不同的惩罚，这就是与上帝的关系。

问题 4:

基督的降临如何影响以色列和外邦人之间的关系？

基督的降临改变了以色列民族和他们周围国家的很多事情。对以色列来说，盼望已久的弥赛亚已经来到。对于列邦来说，他们现在可以加入上帝永恒的国度。但是，基督的降临如何影响以色列和外邦人之间的关系？

吉米·阿甘博士 Jimmy Agan

我们要说，以色列民和各民族在主面前是平等的，基督的降临揭示了这一点。犹太人和外邦人都同样需要一位救主，犹太人和外邦人都必须通过耶稣的工作，通过相信他才能来到上帝面前，在这方面两者没有分别，都是平等的。第二，我们要说合一。圣经清楚表明，在基督里，犹太人和外邦人合为一。加拉太书 3 章 28 节明确表明了这一点。因此，在上帝百姓的里面，没有犹太民族或不是犹太民族的偏待，外邦人并不比犹太人更有优势，与上帝更亲近，或者更能从基督的工作中得到益处，我们在身体里都为一。在这里，我们不得不说，教会并不总是能很好地活出这一点。有些时候，教会忽略了向犹太人，或有这样民族背景的人传福音。有时候，外邦民族逼迫犹太人。圣经教导说，事情不应当是这样的。平等、合一应当是主流，肯定不应当有任何像我们不幸看到的反犹太主义。但最后，我们要说感恩。外邦人这一方要对犹太民族感恩。我们应当留意到，上帝是通过这一群人，为我们带来圣经的应许，通过这些人，上帝给我们弥赛亚肉身的家谱。我们应当为上帝的百姓以色列民向他感恩。当我们打开旧约圣经，我们应当这样想——甚至作为外邦人——我们是在看我们的家庭相册。这些人是我们的祖先，这些是我们的人，我们现在是这家庭的一部分，为着我们的传承存感恩的心。与此同时，犹太人每次看到有人敬拜圣经中的上帝，唯一真正的上帝，他们都应当感恩。犹太信徒应当感恩，外邦人现在与他们一道敬拜同一位真正的上帝，他不仅在圣经中，而且现在最终在他儿子的降临当中启示了他自己。

路易斯·奥特扎博士 Luis Orteza

我想读以弗所书 2 章的这段经文，保罗这样写：

因他是我们的和睦，将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙，而且以自己的身体废掉冤仇，就是那记在律法上的规条，为要将两下藉着自

已造成一个新人，如此便成就了和睦。既在十字架上灭了冤仇，便藉这十字架使两下归为一体，与上帝和好了。（弗 2:14-16）

这一段经文讲到犹太人和外邦人的关系。基督仿佛成为了犹太人和外邦人之间的桥梁，消除了保罗在这里所提到的冤仇。现在有一个新人，这新人就是基督耶稣。因此，这其中部分的含义，就是现在不存在着两类上帝的百姓，只有一群上帝的百姓。因此，犹太人需要到基督面前，才能成为在我们今天上帝百姓的一部分。因此，因着基督，有合一的感受，不再有犹太人和外邦人的种族区别。在基督里，现在有一群上帝的百姓，既有犹太人也有外邦人。为此，世上所有的种族在基督里都成为一了。

塞德·詹姆斯牧师 Thad James, Jr.

基督的降临是一个至关重要的因素，把犹太民族和外邦民族连在一起。当我们想到犹太人如何看他们自己，他们对基督的拒绝，并不是按他们自己的眼光，认为弥赛亚是以勇士的身份到来，而不是按他实际的身份，作为和平的基督来到。如果你记得耶稣所说的，你们要在耶路撒冷等候，等候圣灵降临。因此，他在五旬节给他们的应许，就是完满实现了他之前所说的，甚至是上帝在旧约圣经中所说的。因此，当基督说要等候，圣灵要降临在你们身上，他就是连结点。因此，圣灵浇灌下来，当犹太人和外邦人以及来自全国十五个不同部分的人，十五个不同的族群聚在一起，听听到他们自己的语言——用他们自己的语言宣讲福音——这只能是上帝的作为，圣灵的作为。再次说，这是基督关于等候圣灵应许的高潮。在这里，我们看到基督现在把两种极端不同的文化招聚在一起。犹太人看外邦人是狗，实际上，比未受割礼的狗还不如。这样，他们对外邦人没有任何信任。但是，在五旬节这个时间，再一次，在基督的权柄之下，我们看到这两族的人聚在一起。犹太人需要这个神迹，看到发生在自己身上同样的事情发生在外邦人身上，这让他们能再次接纳外邦人，进入上帝正在建立的这群新的国民中。

问题 5:

我们怎么能知道仅仅是圣经描述的文化习俗和我们今天必须遵循的文化习俗之间的区别？

我们通读旧约和新约圣经的时候，发现许多有关文化习俗的描述。但是圣经的作者并不总是告诉我们应当遵循哪些习俗，应当避免哪些习俗。那么，我们怎么能知道仅仅是圣经描述的文化习俗和我们今天必须遵循的文化习俗之间的区别呢？

但以理·金博士 Daniel L. Kim

有时候我在想，我是不是应当做我们在圣经中看到的一切事情……例如，如果我为我的妻子洗脚，她会说谢谢。但这并不一定意味着我在她面前作为仆人式领袖的谦卑。然而在耶稣的时代，当他为门徒洗脚，这里包含的内容就不言而

喻。彼得反复拒绝，不想要耶稣为他洗脚，因为这是非常卑微的事情。所以，也许有一种方法看待圣经的习俗是不是基于文化基础，而不是要我们今天去遵循的，我们总是要问自己：“在我们今天的处境里”——在我今天的处境里——“这样的事情意味着什么？”因此，我认为，我们应当看圣经中发生的一些事，不是按字面的意思来看，说：“这是我要做的。”大卫弹琴，因此我一定要弹琴，这是上帝使用的乐器！……与其做类似的事情，我们也许倒不如问自己，在那样的文化中到底发生了什么事，是要帮助我们明白一条圣经的原则的吗？因此，我们回到洗脚这个例子……我们需要愿意做的事情，是让我们降卑，向我们的门徒，我们所爱的人传递这信息，就是我们关心他们到了这地步，甚至愿意降卑自己。然后，把这带入我们的处境里面，说：“在我的处境里面，人如何表现出谦卑？”问这样的问题。我是韩裔美国人的背景。我的父母是第一代的韩国移民，在韩国的处境当中，我们表现谦卑的一种方式，就是不受人服侍，而是服侍人。所以，例如，韩国教会的牧师，第一个排队吃饭。也许一位牧师能做到的古怪，或者让人惊奇，或者打破平衡的事，就是不排在第一，而是实际上向上前来的人分发饭食。因此，在我看来，这要真正震撼人，让人措手不及，这些人听到、看着发生的事，证明这位牧师愿意服侍，愿意谦卑，做大多数人不愿做的事。因此，这是其中的一种方法，我们可以开始问自己，圣经中发生的某一件事，是命令性质的还是描述性质的。当我们看到与我们的文化处境非常不一样的事情，这时候，对我们是一条线索，要认出、承认说，这并不必然就是那件非常具体的行动，而是它所代表的。在它背后有什么圣经的、神学的原则？能在我们的处境中问这个问题：“我们如何表明这一点？”我们如何表明谦卑？我们如何表明愿意作仆人？我们如何表明主权？我们如何表明忠心？我们如何表明怜悯？我们如何表明同情？我们如何与人和好？

达雷尔·博克博士 Darrell L. Bock

实际上，弄清楚这个问题，就是什么时候文化的习俗只是描述性的，什么时候是上帝命令我们、指示我们去做，这是一个难题。这就是为什么人们经常会讨论一些例子，把一种具体的做法分开放在这一边，或另一边……但基本上，我认为区别在于，在那些我们得到命令要做某事的经文中，这个命令的理由是超越时间性的，或是说：“所有教会都要做的，”或类似的事情。然后，我们至少朝着一个实践的方向努力，如果我们不是完全复制，也是我们应当在性质方面遵循的。也许，在这方面一个很好的例子，就是劝勉要彼此亲嘴问安，这是一种非常文化式的打招呼。在我们的文化里等同这种做法的事情，就是握手，或者拥抱，或是类似的事。因此，我在这种观念方面不会很严格把它看作是律法，但我会说，这些举动代表的那种情感，是我们应当向彼此表明的，帮助确立我们彼此是同一个团契群体。这其实就是这个例子要表明的事情。在其他情形里，可能有某种文化的特点，是当时具体处境所独有的，告诉我们说：“也许这段经文并没有一种普遍的应用。”有时候，这方面的一个线索，就是去看另一段经文，处境非常类似，但做法不同，这就告诉你，在发生的事情方

面存在着某种灵活性……因此，当我们留心文化的习俗，我们需要留心文学体裁，这是哪种类型的文本，确定这是否是一种命令。例如，出现在一个比喻当中的例证，不大可能是命令我们要遵守的事情，这是所讲故事的一部分，要让这比喻活灵活现，说明要点。因此，我们需要分辨有时看到的文学，确定一样事情是否仅仅只是一个例子，要讲一个故事，而不是要效法的一个榜样。但正如我说过的，有时候这些会有争论，人们会讨论……不同的类型，因为有时候其实并不是清楚知道事情是属于哪一类范畴。

问题 6:

基督徒应当如何回应保罗在哥林多前书 11 章讲的蒙头的问题？

圣经中提到许多文化的习俗，在今天西方文化的基督徒看来是很陌生的。其中一种类似的习俗，就是妇女在公众场合使用头巾蒙头。今天西方的基督徒和新约圣经的文化之间存在如此大的文化距离，基督徒应当如何回应保罗在哥林多前书 11 章讲的蒙头的问题？

柯瑞格·凯纳博士 Craig S. Keener

在东方的地中海沿岸世界，已婚的妇女——虽然有时候，对于精英的妇女来说会有例外——但是人期望已婚的妇女要蒙头，至少蒙上她们的全部头发，保护她们，免得诱惑男人，或者被人认为是在诱惑男人。如果她们还没有结婚，不蒙头是没有问题的，但如果她们结了婚，就应当蒙头。这在哥林多教会带来了一场冲突，因为人们有不同的价值观。有一些精英妇女，他们开放自己的家供教会聚会，然后有其他的妇女来聚会。如果有一些妇女不蒙头，其他妇女会把这种行为解释为在诱惑人。因此，在上层阶级的妇女中有炫耀，在其他妇女当中有诱惑，至少有人会认为这是种诱惑。这就产生了等级冲突。今天，世界上大多数的社会中，如果妇女出去不蒙头，不一定被认为是在诱惑人。但是我们仍然可以学习保罗这个处境下的适应原则。我们应当端庄，无论是男是女，我们都不应企图诱惑人，我们不应炫耀。我们也应当减少等级冲突。因此我认为，这段经文中最大的原则就是端庄，避免以一种方式穿衣打扮，被人认为是在诱惑人。

问题 7:

基督徒是世上的盐和世上的光，这是什么意思？

耶稣的教导常常包含着比喻，是与他当时的文化有关。有时候这让今天的我们更加难以理解他的教训。例如在登山宝训中，耶稣指示门徒要作“世上的盐”，“世上的光”。但是，基督徒作世上的盐，世上的光，这是什么意思？

迈克尔·柯鲁格博士 Michael J. Kruger

耶稣描述基督徒的时候，常常使用比喻的说法，就是说，他根据我们周围的事物来描述基督徒。耶稣这样做，其中最著名的一次，就是他把基督徒描述为“盐”——世上的盐——也是世上的光。现在，基督徒往往根据我们怎样看盐和光，误解这些经文段落。我们大多数人使用盐给我们的食物调味，使其更有味道。但是，在古代世界，这其实并不是盐要起的作用。盐在古代世界是防腐剂，保护食物不会腐坏，不会变质，让食物经过更长时间仍然有价值。耶稣使用世界的光这个说法表明同一个要点。在我们今天的日子和时代，光很充足，你可以在任何时候打开开关，这就有了光，这不是什么了不起的事情。但是在当时，光对古代世界来说是非常至关重要的事情，照亮道路，照明家里，指明方向。因此，他把基督徒称为“世上的光”，“世上的盐”，在一种意义上，基督徒通过他们的存在保守这世界，在一种意义上，使用真理光照世界。在一种意义上，耶稣是在呼吁基督徒作社会的防腐剂，确保世界继续与上帝的原则保持一致。我们在身边每一件事上都能看到这一点。当附近有基督徒，这就会确实地来约束罪，确实能保守世界，免得变得无限糟糕。同样，说基督徒是世上的光，就是说我们对这世界讲真理。我们给他们光照，向他们表明正确的道路，指出正道，让他们不至于绊倒跌倒。因此，基督徒在一种意义上是文化当中的防腐剂，是对文化说话。这就是作世上的盐，世上的光的意思。

司提反·威乐姆博士 Stephen J. Wellum

我们的主耶稣基督在登山宝训中，并且贯穿整本新约圣经，呼吁我们作盐作光。这两幅画面，这些形象都很重要。我指的是，在第一世纪，保存食物是如此至关重要的事情。当时的人并没有我们今天有的各种冷藏系统。那么你知道的，盐的画面就是众所周知的事情。当然，对于我们，耶稣对我们这群他的百姓在说什么？就是要我们发挥防腐剂的作用。当我们为他的荣耀而活，我们就应成为把福音带给万民的人，我们就应成为向世界表明上帝道路的人。所有的人都由上帝所造，承载他的形象。但是在堕落中，人们并没有活出他人生的目的。作盐的意思，一部分就是靠着上帝的恩典，通过基督救赎的工作，向人表明承载上帝形象的人，这是什么意思——作上帝的儿女，这是什么意思，但是从我们自己受造的角度来说，这是要向在他以外的人表明，我们一开始受造就要成为的人，在基督里得到恢复。光的画面，也再一次讲到这个主题，因为圣经常常把罪描写为黑暗——在黑暗中行，违背上帝的道路而行。因此，当灯光点亮，我们能清楚看到我们应当如何生活，上帝的命令是什么。我们在黑暗中发光就能表明这一点，在上帝话语的光照下，揭露他们正在做的事，以及表明光明的道路。从旧约圣经来思想光的画面，它是“我们路上的光”，它打开一条道路，你知道的，表明这是当走的路。当我们跟从基督的时候，我们应当成为这种模范，我们应当成为这种榜样。我们要向非基督徒表明，作为承载上帝形象的人，真正按照上帝的形象受造，这是什么意思，得到救赎，靠着上帝的恩典，他们自己来认识主耶稣基督，按照上帝的旨意跟从他，这是什么意思。

迈克尔·葛罗道牧师 Michael J. Glodo

耶稣在登山宝训中对基督徒说，我们要作世上的盐，世上的光。跟从耶稣的人就是光，这种观念源自于旧约。我认为，要了解这一点很好的地方，就是申命记第四章。当时有两件事发生，要让以色列在万民中有好名声。他们在万民中的好名声，要让上帝闻名，一样是上帝的作为。万民会说：“像这一位上帝一样，与这群人如此相近，这会是怎样的一位上帝呢？”因为他已救他们脱离奴役，带领他们经过旷野，赐给他们应许之地；另外一样就是上帝的律法。“有哪一国的国民像这国民一样，有这样的律法呢？”因此，当以色列活出上帝的律法，这律法就要彰显出上帝的道德和公义。因此，作山上的光，作上帝之城，彰显上帝的荣耀，这意味着共同生活在一个社区群体内，表明上帝的百姓与各民族生活之道的对比。因此，虽然我们能从个人角度思想作世上的盐，作世上的光——肯定这是恰当的——但我们首先，或在原则上，从一种社区的角度，或社会的角度思想这一点。我们如何作为新的社会一同生活？因为登山宝训讲的是伦理的行为，我们应当如何一同生活。这不仅仅是个人的事情，就像潘霍华等人提醒我们那样，而是我们一道生活，当上帝作王，在公义中统治，彰显出这城看起来应当是怎样。会有怜悯，有公义，有慷慨，有对彼此的慈爱，因为基督是我们的王。

问题 8:

基督徒如何认可今天不同文化之间的差异，却仍然对圣经的绝对权威保持信心？

福音派基督徒全心相信圣经是上帝的话语，有绝对的权威。同时，很明显，上帝让人类文化的多样性在世界上蓬勃发展。但在承认圣经权威的同时，知道如何接受文化的多样性并不总是一件容易的事。那么，基督徒如何认可今天不同文化之间的差异，却仍然对圣经的绝对权威保持信心？

埃瑞克·索尼斯博士 K. Erik Thoennes

圣经在不同的文化中传递，目的是向每一种文化传递圣经。上帝创造文化，每一种文化都有真理，也有错谬。因此，我们的工作就是接过圣经，在我们文化影响的光照下解释圣经，除去那些违背圣经的影响，庆贺那些确实符合圣经的影响。这样，人就可以庆贺和欣赏文化，但文化不能成为我们遵循的确定性、解释性的原则。文化需要接受圣经的批判。

但以理·金博士 Daniel L. Kim

宣教士经常去到海外，就会立即面对一种文化，这种文化中的人，做事方式与宣教士们不一样。有时宣教士很容易得出结论，这文化以某种方式做事，是有罪的……这真的是有罪的吗？还是人们只是以一种不同的方式表明文化，在上帝眼中也许同样是正确？当然，在所有文化当中，包括我们自己的文化当中，都有一些有罪的事情。因此，我们需要首先承认这一点，并不是每一种文化，都要在我们如何做事的方方面面忠心。但在很大部分，我要说，只是因为一种

文化做事的方法与我们的不一样，这并不必然意味着他们不忠心于上帝和他的律法。所以，也许我要鼓励我们问自己这问题：为什么他们这样做？这样做，在他们的文化当中代表着什么？如果这个问题回到某个圣经原则，他们在这方面违反了圣经，那么是的，我们可以更准确地说，他们是有罪的，在那文化当中，那种做法不应当延续。我想到在非洲文化当中的一些巫术。这和我们在古代近东看到的巫术并没有什么不同。这显然违背了上帝的话，因为他们不是向上帝忠心，尊荣上帝，按上帝原本的样子，以上帝为他们最重要的、君王一样的上帝。但我并不必然只是因为他们做事的方法不同，就鼓励人带着一种好战的态度说：“在这个文化当中，这是糟糕的，这是罪，那是罪。”因此，我只是要鼓励人不要马上得出结论，而是首先了解那个文化，了解他们为什么这样做事。国际学生在美国最经常经历的一件事情，就是他们说时间观念在这里很不一样。人们在告诉之前先打电话……假设，正在开会，他们迟到了。他们会打电话来说：“很抱歉，我会迟到；”而在其他大多数文化里，这根本不是一个问題，有时候迟到是可接受的，这是生活可接受的一部分，人用不同的方式看时间。因此，我要鼓励大家，不要以为一些人……只是因为他们做事的方式不同，这在某些方面就是违反规矩。但这要求我们只是去了解文化，要了解他们是怎样做事的。

但以理·多瑞奥尼博士 Dan Doriani

对我们来说，很重要的就是要认识到，作为文化，文化是有差异的，人读圣经的时候，是带着不同的期望和习惯，同时仍然说，圣经对所有这些事情都是有权威，有几种方法可以做到这一点。一种方法，就是要承认每一种文化都与圣经的文化有差别。例如，各种文化在很多方面都偏离圣经在性关系方面的伦理教导。一些文化实行一夫多妻制。如果你要讲圣经的伦理，你就需要承认，存在着—夫多妻的文化，努力了解它如何运作，如何发挥作用，然后才尝试议论它，根除它，改变它。也许其他文化对同性恋宽容。圣经肯定看起来并不在任何方面认可同性恋的行为。但如果你否认你的文化容忍某种事情，你就不会取得任何进展。要前进，你就需要与人对话。因此，在这种意义上，你需要接受文化差异。还有另一种含义，就是做事有不同的方法，因此，假设我们读以弗所书第5章，经文说：“丈夫是妻子的头。”这是一条命令，但每一种文化都有自己表达这条命令的方式……在一些文化当中，一位妻子跟着丈夫，在丈夫身后几步的距离走，以此表明顺服丈夫。这在其他文化当中根本不表明任何意思。在其他文化里，也许是妻子牵着丈夫的手，这会是一种迹象。在其他文化里，这是更微妙。例如，在西方，一位丈夫可以在财务方面带领妻子，说：“这是我们所有的钱，我们用这笔钱要有智慧，”然后他们讨论这件事，但其实并没有颁布命令。在这种情形里，一位丈夫带领的方式是微妙的，与其他文化相当不同。虽然如此，这原则仍然是一样的。我们应当找一些对文化敏感和真实相待的方法，表明丈夫在家中带头。

圣经是一本书，讲到几千年前的圣经文化。它今天仍然继续对我们说话。它的信息超越时间，也在时间之内。圣经不是一本过时的历史书，圣经是有权威的上帝

的话语，依然与历世历代所有的文化息息相关。因此，当我们努力明白圣经对贯穿历史具体文化要传递的信息，我们就越来越明白圣经如何也与我们自己的文化产生共鸣。

吉米·阿甘博士 (Jimmy Agan)，圣约神学院，密苏里州圣路易斯校区[Covenant Theological Seminary in St. Louis, Missouri]，新约教授及讲道学主任。

斯提夫·布兰克博士 (Steve Blakemore)，卫斯里圣经神学院[Wesley Biblical Seminary]，哲学助理教授。

达瑞尔·博克博士 (Darrell L. Bock)，达拉斯神学院[Dallas Theological Seminary]，文化参与执行主任和新约研究高级研究教授。

P. J.·百思博士 (P. J. Buys) 南非西北大学[Northwest University in South Africa]，宣教研究教授。

罗伯特·奇颂模博士 (Robert B. Chisholm, Jr.)，达拉斯神学院[Dallas Theological Seminary]，旧约系主任及教授。

但以理·多瑞奥尼博士 (Dan Doriani)，密苏里州克莱顿中心长老会[Central Presbyterian Church in Clayton, Missouri]，主任牧师

Rev. Thad James, Jr. is Vice President of Academic Affairs at Birmingham Theological Seminary in Alabama.

柯瑞格·凯纳博士 (Craig S. Keener)，爱斯博瑞神学院[Asbury Theological Seminary]，新约教授。

但以理·金博士 (Daniel L. Kim)，圣约神学院，密苏里州圣路易斯校区[Covenant Theological Seminary in St. Louis, Missouri]，旧约助理教授。

迈克尔·柯鲁格博士 (Michael J. Kruger)，改革宗神学院，夏洛特校区[Reformed Theological Seminary, Charlotte campus]，校长及新约教授。

路易斯·奥特扎博士 (Luis Orteza)，伯明翰神学院[Birmingham Theological Seminary]，教授，教授高级圣经辅导和咨询理论课程。

约翰·奥斯沃特博士 (John Oswalt)，爱斯博瑞神学院[Asbury Theological Seminary]，旧约神学杰出教授。

贵葛·派锐博士 (Greg Perry)，圣约神学院，密苏里州圣路易斯校区 [Covenant Theological Seminary St. Louis, Missouri]，新约副教授兼发起城市事工部主任。

菲利普·莱肯博士 (Philip Ryken)，惠顿大学，伊利诺伊 [Wheaton College in Illinois]，校长。

戈兰·斯高靳博士 (Glen Scorgie)，圣地亚哥伯特利神学院 [Theology at Bethel Seminary in San Diego, California]，神学教授。

埃瑞克·索尼斯博士 (K. Erik Thoennes)，多年来一直在大学和神学院教授神学和传福音课程，除了共同牧养当地教会外，还经常在地方教会，会议和退修会中担任讲员。

司提反·威乐姆博士 (Stephen J. Wellum)，美南浸信会神学院 [The Southern Baptist Theological Seminary]，基督教神学教授。