

# 建立圣经神学

第三课

## 旧约中的历时发展



神学教育资源中心

圣道教育·面向全球·免费提供

视频, 学习指南及其他资源, 请点击网站 <http://thirdmill.org>

© 2012 by Third Millennium Ministries IIM 神学教育资源中心

版权所有。未经本出版机构书面许可（除非为着评论，审议或学术目的所作的简要引用），本电子版的任何部分均不得以任何方式，为着盈利的目的传播和发行。接洽方式：Third Millennium Ministries, Inc., P.O. Box 300769, Fern Park, Florida 32730-0769.

非经注明，所有经文引用来自中文圣经 和合本© 2000 IBS 国际圣经协会。

### 关于 IIM 神学教育资源中心

IIM 神学教育资源中心创建于 1997 年，是一个非营利的基督教机构，致力于“**圣道教育，面向全球，免费提供**”的使命。为要满足当今全球不断增长的基督徒领袖培训的需要，我们制作和发行了这套纯正的、基于圣经的神学教程，主要面向那些没有可能通过其它渠道接触培训材料的基督徒领袖。通过建立捐赈网络，IIM 已经有了一套低成本培训全球基督教传道人和领袖的方法，采用方便使用的多媒体神学教程，现已有五种语言（英文、西班牙文、俄文、中文和阿拉伯文）。所有的课程都是在本机构写作、设计和制作，其形式和质量上与本机构于 2009 年美国历史频道(History Channel©)在使用动画和教育专项上获得杰出视频“泰利奖”的两个作品十分类似。我们的材料采用多种渠道传递，包 DVD，文字印刷，网络视频，卫星电视，电台和电视等。

有关于本同工更多的信息，及其如何参与在其中，敬请登陆我们的网站：  
<http://thirdmill.org>.

# 目录

<b>I. 介绍</b> .....	<b>1</b>
<b>II. 基本定位</b> .....	<b>2</b>
A. 历时	2
1. 对照	2
2. 互相依赖	3
B. 发展	3
1. 上帝的旨意	3
2. 上帝的护理	4
C. 例子	5
<b>III. 时代的发展</b> .....	<b>7</b>
A. 不同的重点	7
1. 普遍性圣约	7
2. 国家性圣约	8
3. 新约	9
B. 有机的统一	10
1. 国度的制理	10
2. 约束性权柄	11
3. 延伸的应用	12
<b>IV. 主题发展</b> .....	<b>13</b>
A. 传统主题	13
B. 预表学	14
1. 定义	15
2. 特征	16
3. 分辩	19
<b>V. 结论</b> .....	<b>22</b>

# 建立圣经神学

## 第三课

### 旧约中的历时发展

#### 介绍

---

在我们国家玩一种游戏，叫“这小孩子是谁”。主人把成年客人很多年前、他们还是刚刚学走路时候的照片发给大家，每一个人都来猜哪张照片属于哪一个人。通常有些照片能和某些客人挂上号。没有一个成年人还保持他小时候的模样，但常常一些面部特征——我们眼睛的形状，灿烂的笑容——继续保持相当的相似，让我们能认出哪些小孩子长大成人的模样。

旧约中的神学发展也有十分类似的地方。旧约经历数千年之久，在这期间它的神学有相当的变化。接近结束时，更成熟阶段的神学结构和它更早之前，更为年轻阶段的神学并不完全一样。但是我们更仔细观察的时候，仍然可以看到旧约随着时间的发展，实际仍表明出同样的信仰真道。

这是我们《建立圣经神学》这个系列的第三课。我们给这一课定的标题是《旧约中的历时发展》。在这一课里，我们要看圣经神学关注的是旧约神学怎样随着时间的变化而发展的。

在上一课我们看到，基督徒使用三种主要策略来认识圣经：文学分析，把圣经看作是一幅文学画面，目的是为了传递某种视角；主题分析，把圣经看作是一面镜子，反映出传统或当代的问题；还有历史分析，把圣经看作是一面窗口，展现它所记载的历史事件。我们也看了，圣经神学主要关注对圣经的历史分析，特别是察看上帝用什么方法参与圣经所记载的历史事件。出于这个原因，我们这样来定义圣经神学这个学科：

圣经神学是对圣经记载的上帝作为进行历史分析，从中吸取出的神学反思。

圣经神学聚焦于圣经对上帝参与历史的记载，从这些事件中为基督教神学获得结论。

在上一课，我们看了圣经神学家是怎样把历史的各个阶段看作是时间的共时单位，以及分辨那些阶段内上帝作为启示和话语启示相交而产生的神学结构，因此作出对旧约神学的“共时综合”。在这一课，我们要把注意力转移到圣经神学家对旧约圣经的第二个主要关注方面，就是“历时发展”，即神学结构随着时间成长或发展的方式。

要探索这个题目，我们就要触及三个主要问题。第一，我们要对历时发展有一个基本认识。第二，我们要探索时期发展是怎样在主要的历史阶段或时期之间产生

的。第三，我们要看具体的主题是怎样随着时间发展的。让我们首先对旧约的历时发展有一个基本认识。

## 基本定位

介绍历时发展这个观念的其中一个最好办法，就是关注我们使用这两个词时表达的含义。我们要首先来看“历时”这个词。第二，我们要来看我们说“发展”，这是什么意思。第三，我们要看圣经里 评定旧约中历时发展的一个例证。让我们首先来看历时这个词。

## 历时

英文“历时”（*diachronic*）这个词出自两个希腊文单词：第一，前置词 *dia*，意思通常是指“经过”或“贯穿”；第二，希腊文名词 *chronos*，意思指“时间”。历时关注的是时间的经过。在圣经神学方面，“历时”这个词指的是旧约神学是怎样随着时间改变、变化或发展的。

看看对旧约圣经历时的研究方法和我们上一课的话题共时综合有何关系，这对我们会有帮助。一方面，我们要看到它是怎样和共时综合形成对照。另一方面，我们要看到历时和共时方法之间的互相依赖。让我们首先看它们是怎样互相对照的。

## 对照

你还会记得，我们把对旧约圣经的共时综合比作是关注电影中的特别场景，一个接一个来看一部电影中相对一致的部分。共时综合关注的是在所选定的圣经历史时期内出现的神学结构。上帝在这一段时间，或者在那一段时间启示了什么？形成对照的是，用历时的方法看待旧约，就像集中在一部电影的故事情节发展上，看它是怎样从一个场景过渡到另外一个场景的。它是关注一部电影是如何从头到尾逐渐展现它的戏剧高潮。对圣经的历时方法集中看神学结构是怎样随着时间的推移逐渐展现。随着历史向前推进，上帝的启示是怎样发展的？

请看出埃及记第 1 章 1 节到 19 章 1 节，以色列得救脱离埃及这件事所涵盖的相对较短的这一段时间。对这个时期的共时研究方法要问这样的问题：“在这段时期内，整体上上帝做了什么，说了什么？”“在这整段时间内，有哪些种类的神学结构得到建立？”然而历时的方法是更加关注在神学结构内发生的变化。它问这样的问题：“当上帝在这段时期内用不同的方式行事说话时，神学发生了什么改变？”从摩西童年到他在燃烧的荆棘前被呼召，有什么样的神学发展发生？上帝在燃烧的荆棘中所作的启示，是怎样预示了他在埃及的作为？这些和很多其它类似的问题，对于对这段旧约部分的历时研究方法来说是至关重要的。

## 互相依赖

尽管历时和共时的方法是不相同，但它们也是高度互相依赖的。事实上，离开了对方，哪一种方法都不可能深入进行下去。出于这个原因，圣经神学家在研究圣经时，用不同的方式反复交替着使用共时和历时的方法。

请看当我们的目光从较短的时间段向更长的时间段扩展时，我们是怎样在共时和历时的方法之间交替选择的。开始的时候，某种历时分析是在甚至一段非常简短的共时综合之前的。我们需要了解历时方面神学的变化，才能找到方法总结具体一段时间内所发生的事。

现在，我们来看更长的时间段的时候，我们的历时分析是依赖于共时综合。首先我们对几个短时间段进行共时综合，然后我们追溯在这些短时间段之间，神学结构是怎样随着时间而变动的。我们一旦在历时方面认识了这更大的时间段，我们就能把它作为一个整体加以综合。这样的方法反复交替着使用，直到我们找出完整的圣经启示。

不管共时和历时的路径或方法有怎样的不同，我们绝不可忘记，没有一定程度对对方的依赖，另外一种策略是无法进行下去的。这不是说一种方法要比另外一种更重要，或者甚至更为基础。假如我们要设法正确地认识旧约神学，共时和历时这两种方法都是必不可少的。

现在我们对研究旧约的历时方法有了一个基本认识，我们就要解释我们说历时发展，这是什么意思。

## 发展

我们使用“发展”这个词，而不是简单地说历时变化，这表明有两种主要观念。第一，旧约神学结构的改变总是向前朝着实现上帝对历史的旨意这个方向发展。第二，我们讲发展，这是因为只有通过上帝在历史中护理的参与，神学才会有所改变。首先来看在各样旧约神学改变背后的上帝旨意。

## 上帝旨意

从头到尾，圣经确立历史中的每一件事，包括神学的改变，总是在成就上帝为他的创造所定的决不失败的永恒旨意。以赛亚书 46 章 10 节反映出旧约中一种普遍的观点。在当中我们看到这样的话：

我从起初指明末后的事，  
从古时言明未成的事，  
说：我的筹算必立定，  
凡我所喜悦的，我必成就。（以赛亚书 46 章 10 节）

这一处和很多其他的经文显明了那普遍的旧约观点，就是历史总是跟随着轨道，达到上帝为它所定的目标。上帝为历史所定的目标，不仅以广阔、长期的形式存在，还包括具体和短期的目标。例如，上帝兴起大卫作以色列的王，这有具体的短期理由；他要通过建立一个长久的王朝和一座京城，团结以色列的百姓。在每一个时间框架内，都发生着神学发展，成就上帝的短期旨意。

但是正如我们在这整个系列里看到的那样，上帝对历史也有一个涵盖一切的国度旨意。从一开始，他的计划就是藉着那按他形象样式被造之人的工作，把他的属天的国度扩展到全地，以此来荣耀他自己，这个计划把上帝所有的旨意都联系在一起。例如，尽管大卫作王，这在上帝为以色列制订的计划中有直接的目的，这也是朝着把上帝的国度扩展到地极这个更大目标迈进的一步。大卫王朝的长久，这为基督的到来铺设了舞台，基督是大卫完全信实的子孙，他要为父荣耀的临在预备这地。上帝开始历史的时候，思想里就有这个宏大的终点，历史中的每一个事件，都要毫无失败地到达这个荣耀的目的。

旧约神学结构的改变并不是随机或者毫无目的的。它们是有目的的。它们毫无失败地带来上帝的短期目标，并且成就他的国度计划。我们知道了旧约的神学改变是不可逆转地推动历史，达致上帝的目标，还需要补充说明，就是这些发展出现是和上帝在历史中护理的参与联系在一起。

## 上帝的护理

如果我们不留心细节，旧约神学发展通常看起来就好像是远远看去的一条路。当我们超越细节之上，神学改变的道路看起来就是平坦笔直的。但是当我们更仔细观察时，我们就会发现旧约中发展的道路实际上满是极为倾斜急速的下坡路，向左向右的急转弯。这些突然的改变是由上帝的护理，他对他的受造界复杂的参与引发的。

毫无疑问，正如我们可以期待的那样，有些上帝的启示是与特定的历史情形联系在一起的。例如，上帝命令摩西建造一座可以流动的会幕，因为以色列人朝应许之地进发时需要来敬拜他。与此同时，旧约中发生的一些神学发展在我们看来常常是随机，或者无法解释的。我们可以肯定的唯一解释，就是上帝定意要发生这些神学改变。

以上帝要求旧约以色列遵守的许多礼仪方面的做法为例。上帝要求的很多做法，目的在于塑造以色列成为圣洁的子民。让人感到惊奇的是，礼仪律的一些方面显为圣洁的标记，正是因为它们和其他文化，包括以色列周围的迦南文化形成对立的缘故。但是其余的圣洁标记和其他的文化，包括迦南人的文化是非常类似。实际上，有时候上帝命令以色列要使他们自己分别出来，其他时候他则是命令他们用与他们邻舍非常类似的方法行事。上帝的启示为什么会是这样？他的启示中为什么会有这些差别？尽管有时候我们在认识上可以取得极大进展，但到头来我们说穿了还是不明白为什么。我们肯定明白的唯一一件事，就是上帝决定他的启示要用这些方式发展。

当上帝回应人和其他有意志的受造物所作的选择时，就导致了第三种的神学发展。例如，以色列的历史充满了人的失败，这导致上帝用带来具体神学发展的方式显明他自己。只举几个例子：上帝要让出埃及的第一代人得着应许之地，但是他们的不忠导致他们被拒绝。上帝的先知给以色列许多机会悔改，避免上帝的审判，但是以色列继续悖逆上帝，这使得上帝让他们被掳。当然，这些人的改变没有一样是在上帝的主权控制之外。然而一次又一次，从人的角度来看，在圣经中有很多神学发展是偶发性的，会取决于人和其他活物的意志抉择。

尽管我们说旧约神学中的改变是发展的，因为它们成就了上帝的旨意，这样说法当然是正确的表达，但我们也一定要记住，这种发展是极其复杂的。上帝用很多不同的方法，藉着他的作为和话语启示他自己。出于这个原因，旧约神学结构与内容的发展也是以很多不同的方式发生和出现。

在这里我们要回到我们圣经里的例子。圣经的作者和人物在很多时候是用历时的方法看待圣经，但是为了我们的目的，我们只看一个例子，这例子要说明我们对历时发展的关注，也证明这种关注的合理性。

## 例子

在马太福音 19 章 3 节，一些法利赛人用这个问题来试探耶稣：

人无论什么缘故都可以休妻吗？(马太福音 19 章 3 节)

这里提出的问题，在耶稣那个年代的拉比门派中是一个引起争辩的问题。他们的分歧是建立在摩西在申命记的教导上。请看摩西在申命记 24 章 1 节是怎样写的：

人若娶妻以后，见她有什么不合理的事，不喜悦她，就可以写休书交在她手中…… (申命记 24 章 1 节)

在耶稣那个时候，人对于“不合理的事”这说法的含义存在纷争。一些拉比相信，这个说法意味着因着几乎任何不讨丈夫喜悦的事离婚，这都是合法的，但是其他拉比把这个说法解释为只是意味着“在性关系上不道德”。请看耶稣在马太福音 19 章 4 到 7 节，是怎样在一开始回应法利赛人的：

耶稣回答说：“那起初造人的，是造男造女，并且说：‘因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。’这经你们没有念过吗？既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体的了。所以上帝所配合的，人不可分开。” (马太福音 19 章 4-7 节)

耶稣回答法利赛人的问题，根据创世记第一章对婚姻作了一个简短的共时总结。

请注意，耶稣让人注意“起初”，在罪还没有败坏创造秩序之前，重要神学结构的几个具体特征。他指向创世记 1:27，指出上帝造人是“造男造女”。引用创

世记 2 章 24 节，耶稣说“因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体”，然后耶稣得出结论，“所以上帝所配合的，人不可分开。” 婚姻原本的创造次序，就是结婚的一男和一女要成为一体。

在耶稣描写了创造时对婚姻的神学观点后，法利赛人就明明白白地问他关于申命记 24 章的事。请听他们在马太福音 19 章 7 节是怎样说的：

这样，摩西为什么吩咐给妻子休书，就可以休她呢？（马太福音 19 章 7 节）

与第一世纪的看法一致的是，耶稣和法利赛人都知道摩西关于婚姻的教训与上帝起初命定的神学结构是和谐的。所以，按照摩西对离婚的说法，耶稣可以怎样捍卫他对关于婚姻的神学观点？

作为回应，耶稣解释，在创造的时候和摩西时代之间，一个重要的历时发展，一种神学改变已经发生了。他在马太福音 19 章 8 到 9 节是这样说的：

摩西因为你们的心硬，所以许你们休妻。但起初并不是这样。（马太福音 19 章 8-9 节）

耶稣在这里指出，到了摩西颁布律法的时候，上帝已经通过用某种方法改变婚姻的神学，以此对人的罪作出回应。他用历时的方法看圣经，把摩西的时候和亚当的时候作比较，说：“起初并不是这样”，然后承认在摩西的时候“以色列人心硬。”

这样，耶稣得出结论，上帝允许人因着某些原因离婚。以此回应人的这种光景，尽管这并不是他的理想。申命记 24 章的律法是上帝回应以色列的心硬所作的允许的规定。

耶稣对婚姻和离婚的历时评价，让他得出对离婚理由是一个非常限制性的看法。我们看马太福音 19 章 9 节。

我告诉你们，凡休妻另娶的，若不是为淫乱的缘故，就是犯奸淫了。（马太福音 19 章 9 节）

所以我们看到了，耶稣是按照旧约神学的历时发展来理解婚姻和离婚的。一开始的时候，离婚是不可想象的。后来，当罪使上帝的百姓心硬时，离婚是得到允许，但不是得到提倡。在这个例子里，人光景的改变导致旧约神学的改变。耶稣处理旧约圣经的方式表明，用历时的方法看待旧约神学，这是合理的，对我们今天来说也是重要的。

现在我们对用历时方法看旧约已经有了一个基本认识，我们要来看这一课的第二主题：时期或时代神学的发展。

## 时代的发展

想象一下，你要给一位朋友写信，讲一讲过去一年你的生活。你可能会采用的一种策略手法，就是把你生命中的重要因素怎样整合在一起，从而可以把它们这一年的特征分成了几个不同的阶段。例如你可以描写你的家庭生活、教会生活、还有你里面的属灵光景，在这一年的每一个月里是怎样变化的。你这封信的每一段可能是这样开始的，“这是在一月份发生的”，“这些事情发生在二月”，等等。

十分相同的是，我们会按照上帝的启示，根据圣经的脉络，把历史划分成主要的阶段或时期，圣经神学家们常常以此方式描述和刻画旧约神学的发展。

要探索旧约神学的时期发展，我们就要来看两个问题。第一，我们要看旧约不同时期不同的神学重点。第二，我们要探索在各个时期之内神学有机的统一。让我们首先来看旧约是怎样分成有特定神学重点的各个时期。

## 不同的重点

把旧约历史分成主要的神学时期的方法有很多。我们可以聚焦在地理划分上，我们可以按照旧约的文学划分对它进行区分。但在这一课，我们要回到之前这个系列已经提过的一个重要旧约特征，就是上帝的圣约的影响，以此说明时期发展。

正如我们在上一课看到的那样，旧约圣经按照三种基本的圣约动态来定义上帝与人的每一种关系：上帝显明慈爱，人一定要对上帝忠诚，及其祝福顺服和咒诅悖逆的后果。这些主要的类别是贯穿旧约不变的，所以对于组织旧约历史中出现的许多神学结构来说是很有用的。

但是旧约不仅仅在这种普遍意义上是圣约性的。上帝六次立下主要的圣约，具有不同的神学侧重点：这些就是与亚当、挪亚、亚伯拉罕、摩西、大卫所立的圣约，以及新约。就我们这一课的目的而言，很快纵览每一个主要圣约的神学重点就足够了。

这六个旧约圣约可以分成三大类。第一，上帝与亚当和挪亚所立的普遍性的约。第二，与亚伯拉罕、摩西和大卫所立的国家性的约。第三，旧约先知预言的新约。让我们来看所有这三类，首先从普世性的约开始。

## 普遍性圣约

我们把与亚当和挪亚立的约称为是“普遍性的”，因为它们是在上帝和全人类之间立的约。所以这些圣约的神学结构可以告诉我们很多关于上帝与全人类之间关系的事情。

与亚当所立的约指的是对创世记开头几章中建立的上帝与人关系的治理。尽管希伯来文“*berit*”通常被翻译为“圣约”，这个词并没有在创世记前三章出现，

我们却在其他系列课程中看到，把上帝与亚当的关系理解为一种圣约的关系，或至少是一种与约很相似的安排，这是有充分根据的。

作为第一个上帝圣约的治理，这个约的神学重点对于整本圣经来说都是如此基本，所以我们可以把它称作“根基之约”。从亚当到挪亚期间，所启示的每一个具体的神学结构都深受亚当之约的重点影响。它们都强调了，在人犯罪之前上帝是何等慈爱，把人类安置在他的园中，在人犯罪后，上帝是多么怜悯，应许人类最终要胜过邪恶。亚当和上帝之间的关系也强调了所有人类都有忠诚服事他们的创造主这个基本责任。而且创世记的这些章节表明，人类选择顺服或悖逆上帝的命令，结果就有祝福或咒诅临到他们。

第二个普遍性的约就是上帝与挪亚立的约。创世记 6 和 9 章清楚提到这个约。在挪亚之约中，上帝考虑人犯罪的倾向性，通过提供大自然的稳定性，向我们继续宽容忍耐。出于这个原因，我们可以把这个约称为“稳定之约”。正如上帝在创世记 8 章 21 到 22 节所说的那样：

我不再因人的缘故咒诅地（人从小时心里怀着恶念），也不再按着我才行的，灭各种的活物了。地还存留的时候，稼穡、寒暑、冬夏、昼夜就永不停息了。（创世记 8 章 21 到 22 节）

正如 21 节所说，上帝考虑了“人从小时心里怀着恶念”这个事实。作为对人类继续带着罪性的回应，上帝设立了一个长期策略，把一种新次序的普遍恩典加给大自然的，好让得到救赎的人类可以成就他的旨意。上帝因此提供一个安全、可预测的自然领域，在这自然领域中，我们跌倒了还可以爬起来服事他。

挪亚之约动态的焦点，是表明了从挪亚到亚伯拉罕每一个上帝启示的特征。在这段时期，每一次上帝与人的互动都深受这四个方面的影响：以大自然的长期稳定彰显上帝的慈爱，上帝要求人忠于上帝和忠于上帝对全人类旨意这个普遍要求，以及当人类遍满全地成为不同国家时，面对祝福和咒诅的多样具体后果。

## 国家性圣约

在普遍性的约之后，上帝与他特别的民以色列立下国家性的约：与亚伯拉罕、摩西和大卫所立的约。在历史的这些阶段，上帝收缩了他的圣约关注，只是主要集中在一个族裔人群上，建立以色列，使之成为带领其余的人类来事奉上帝的族类。

我们在创世记 15 和 17 章看到有清楚指向亚伯拉罕之约的事。亚伯拉罕之约强调以色列人数加增和得着应许之地的应许，从这应许之地以色列要把上帝的祝福传给全世界。出于这个原因，亚伯拉罕之约可以被鉴定为“应许之约”。

每次我们研究亚伯拉罕和摩西之间的这段时期时，我们都发现上帝与亚伯拉罕所立的约的重点，是这整个时期的标志。上帝对亚伯拉罕和他的后裔特别的慈爱，他要求众位先祖向他忠诚的特别要求，以及以色列的祖先得祝福和受咒诅的例子，在其中反复出现。

上帝把以色列人带到西奈山时，通过摩西与他们立了第二个约。上帝通过摩西与以色列立约的主要记载出现在出埃及记 19 到 24 章。这些章节强调了上帝是怎样通过向他们颁布十诫和约书，召集十二支派，塑造它们成为一个在政治上合一的国家。出于这个原因，摩西之约可以被称作“律法之约”。

在摩西和大卫之间这段时间表现出来的神学结构，是深受摩西与上帝立约的重点的影响。律法被表明是上帝对以色列的慈爱。律法指出以色列应该在哪些方面向上帝忠诚。按照摩西律法得祝福和受咒诅的具体后果，在以色列国家的初期历史上表明出来。

当以色列在大卫的统治下成为一个羽毛丰满的帝国之后，上帝与大卫立约。我们不能准确知道，上帝是在大卫一生的哪一个时候正式立下这约，但是撒母耳记下 7 章，历代志上 17 章，诗篇 89 和 132 篇传达了大卫之约的基本内容。大卫之约强调以色列的王权。更具体的来说，它应许大卫作王的后裔要长久，耶路撒冷要成为以色列的首都，在它圣殿中的敬拜。尽管大卫个别的后裔远离上帝时，他们要受苦，但上帝拣选大卫家作以色列的王朝，这应许不会废弃。因着这个原因，我们可以把大卫之约称为以色列的“王权之约”。

大卫王权之约的动态深深影响了从大卫时期到旧约结束的神学结构。上帝用不同的方式向大卫家，以及通过大卫家施行许多慈爱。他要求作王的大卫后裔和在他们权柄之下的以色列国向他忠诚。祝福与咒诅以色列国、甚至其他国家的后果，都是直接或间接地与大卫的王室后裔联系在一起。

我们了解了普遍性的约和国家性的约的重点后，就要来看看新约，这是旧约提到的最后一种主要的圣约。

## 新约

在旧约圣经的后期历史上，几位以色列的先知要面对将要临到以色列的被掳流放。然而，他们讲到在被掳之后要被设立的一个圣约。那时，以色列要为罪悔改，上帝要将历史带到最后的高潮阶段。这些先知说，伴随着这些祝福，上帝要与他的百姓立一个最终的圣约。圣经很多地方都提到这高潮性的圣约，但请听耶利米书 31 章 31 节是怎样直接讲到这新约的。

耶和華說：“日子將到，我要與以色列家和猶大家另立新約。”  
(耶利米書 31 章 31 節)

这新约是为了在上帝实现他的应许，在他的百姓从被掳中归回之后重新建立他们，藉着他们把他的国度扩展到地极时，以此约治理他的百姓。因为这个原因，我们可以把这新约成为“成全之约”。

我们要在下一课更详细来看这新约。所以在此我们只是简单概括它的各个阶段。新约圣经告诉我们，这成全的阶段是由基督第一次降临开启奠基的。他在十字架上的救赎工作，他复活的得胜，他的升天，在五旬节圣灵的浇灌，以及使徒们的

工作开始了圣经历史的这个新时期。在我们今天，我们正在经历这个新约的延续，就是因着对基督的信靠，通过福音将新约不断地传到地极。当基督再来，使万物全然更新时，我们要看到新约的圆满。

从基督第一次降临到他荣耀再来这段时间，每一个具体的神学结构都有这新约的特征。在历史的这一刻，上帝的慈爱比以往都更大，他藉着基督做工，浇灌下圣灵，藉着使徒工作。新约圣经启示也用无数的方法提醒我们，在当今的日子我们领受了很多恩慈，但基督再来时，我们要领受在新天新地得到完全产业的恩慈。

除此之外，新约圣经对耶稣在地上时候的记载强调了上帝要求所有的人向他忠诚。他在地上的时候是这样，在我们这个时期仍然继续是这样。新约圣经解释了，当基督再来时我们对他的忠诚将是永无止息的完美。

新约圣经启示也表明了新约祝福和咒诅的后果。它记载了在基督的国度开始期间，那些与基督和使徒有接触的人，他们所作的选择带来的重大后果。它具体指出很多方法，供我们现在思考顺服和悖逆带来的后果。当然，新约圣经关于基督再来的异象包括了最终、永远审判和赏赐的圣约后果。

就这样，我们看到六个主要的圣约，如此渗透在它们被显明出来的那期间的神学当中，让我们可以去认识旧约圣经中主要历史时期不同的重点。亚当之约引入了根基的时代；挪亚之约开始了大自然稳定的时代；亚伯拉罕之约建立了给以色列的应许；摩西之约引入了上帝的律法；大卫之约强调王权；新约使所有这些之前的约得到实现。

## 有机的统一

尽管每一个圣约时期的重点有所不同，我们仍可以说，这些时期的神学是有机统一的。旧约圣经历史的各个时期不是彼此完全不同，而是表现出彼此的连续性，就像有生命的有机体成长的不同阶段一样。

为了更充分认识这种有机的统一，我们要来探索不同圣约时期之间关系的三个方面。第一，我们要看旧约圣经中各个圣约是联合在一起，成为上帝国度的治理。第二，我们要看之前的圣约对后面的圣约产生的权柄。第三，我们要讲，需要把之前的圣约应用到后来的圣约。让我们首先看上帝的圣约是统一的，是他的国度的治理。

## 国度的治理

圣经中主要的上帝圣约，是上帝在他国度不同的历史时期，对他国度进行治理的主要方法。当旧约圣经历史向在全世界扩展他的掌权这个目标推进时，上帝建立了不同的圣约，在具体的时间用具体的方式指引人们在他国度中的生活。但所有旧约圣经的圣约都有一个共同的最终目标，就是在全地扩展上帝荣耀的国度。

圣约的这种治理功能应当使我们想到，各个圣约是非常统一的。它们不是分开的计划，彼此不顾或者相互矛盾。它们是因着一个共同的国度目标，不可分割地彼此联系在一起。事实上，旧约圣经中圣约出现的顺序就表明了它们的统一性。亚当之约建立了上帝国度的目标，以及人类为实现这个目标而服事上帝这些根基性的概念。挪亚之约建立了大自然的稳定性，作为失败的人类有机会达到上帝国度目标的活动场所。亚伯拉罕之约建立了以色列，作为带领其余的人类走向国度目标的族群。摩西之约启示了律法，以此引导这个带领的国家走向这个国度目标。大卫之约带来一个永远的王权，进一步引导他们走向同一个目标。最后，新约是永远克服了人类的失败，完成了上帝国度的目标。旧约圣经中这些圣约之间的逻辑联系表明，它们都是统一的，是上帝国度的治理。

我们看了旧约圣经中的圣约是怎样实施出上帝国度的那一个目标，我们也要从它们的权柄方面来看它们有机的统一。

## 约束性权柄

当我们来看先前的圣约时期是怎样在后来时期的结构中得到承认时，很快我们就可以看出，先前的圣约权柄总是延伸到后来的时期。我们有数不清的方法证明情况确实如此，但为了简明的缘故，我们只看两个方向。第一，在摩西之前的圣约继续拥有的权柄，第二，摩西之约继续拥有的权柄。

我们来看摩西是怎样看待在他之前出现的上帝的圣约时，无可置疑的就是，他把它们看作是对他那个时候拥有权柄的。请看创世记，在当中摩西写了关于亚当之约，挪亚之约和亚伯拉罕之约的事。这些圣约立约的时间远远早于他的时候，但是摩西在创世记中写下关于这些圣约的事，向生活在他那个时候的以色列人肯定它们的权柄。摩西并不认为之前的亚当、挪亚和亚伯拉罕之约已经被取代，或者被废除了。他在创世记中用这种方式记载这些圣约，因为他相信它们对在西奈山所立的律法之约下的以色列人的生活拥有权柄。之前的圣约仍有权柄指引活在后来摩西时代的人们生活。

第二，当我们来看摩西之约本身，也很明显表明它在他之后仍有持续的权柄。例如，听一听所罗门是怎样在历代志下 6 章 16 节把大卫之约和摩西之约放在一起加以评说的。

耶和華以色列的上帝啊，你所应许你仆人我父大卫的话说，“你的子孙若谨慎自己的行为，遵守我的律法，像你在我面前所行的一样，就不断人坐以色列的国位。”（历代志下 6 章 16 节）

在这里，所罗门首先说到与大卫所立的王权之约，他说，大卫“就不断人坐以色列的国位”。但请留意所罗门是怎样平稳过渡到摩西之约的。他补充说，“你的子孙若谨慎自己的行为，遵守我的律法”，他们就要坐国位。所罗门的话在这里表明，就算在大卫之约立下之后，摩西律法仍对上帝百姓拥有权柄。

等一下我们就会对已经看过这些做一些限制性的说明，但这些例子表明，旧约圣经中后来的圣约，并没有取消上帝在之前的圣约中启示出来的权柄。相反，之前圣约时期的神学结构对后来的结构拥有约束性权柄。

## 延伸的应用

与承认之前圣约有约束性权柄一样重要的是，我们也一定要承认，把之前圣约的神学扩展到后来的时期，这总要求人要谨慎地调整应用。之前时期的原则一定要按照适合后来时期的方法加以应用。

可以这样想。每一位父母都知道，我们给孩子下指令的时候，这些指令一定要和他们的年龄相适应。比方我们多数人会对四岁的孩子说，“不要去碰炉子。”但想象一下，一天早上你要你那位十八岁的女儿煮早餐，她对你说，“我不能煮，你告诉过我不能碰炉子。”那你会怎么回应？你会也许会对她说，“你不再是个四岁小孩子了，你现在去碰炉子应该是没有问题的了。”但是，假设她仍然不小心，把自己给烧伤了。那时你可能会说：“你为什么不小心点儿？我都告诉过你，炉子有危险。”但她可能会顶嘴说，“你从来没有告诉过我说炉子危险。”那你会怎么回答？你可以正当地回答：“每次我对你说不要碰炉子，我就是警告过你说炉子是危险的。”当你这样和你的女儿说话，你就是在告诉她两个主要意思。从一个方面讲，你不想要她回到像四岁时的那个样子来做事；但从另一方面看，你也不想要她忘记她四岁的时候，你就已经教导过她的功课。

上帝也几乎是一样，在整本旧约圣经中对待他的百姓，把他们当作成熟起来的的孩子。因为如此，上帝的百姓要记住两件事情。首先，他们不可回头，像在从前圣约时期那时候一样过日子。这样做就是拒绝从上帝而来更近期、更完全的启示。然而其次，后来时期上帝的百姓绝不可忘记上帝在之前时期，教导他们的智慧。他们要思想上帝新的作为和话语，把之前时期的神学应用到他们的生活当中。例如，挪亚之约是建立在上帝与亚当所立的根基性的圣约之上的，但是随着挪亚时候万民散布到全世界，第一个圣约的原则调整了，以适应大自然的稳定这个重点。

亚伯拉罕之约包含了亚当时期的根基性原则，以及挪亚时期的大自然稳定性。然而到了亚伯拉罕的时候，上帝已经收缩他的圣约焦点，主要集中在祂眷顾的百姓以色列身上。出于这个原因，之前各个圣约的普遍性的神学结构，要按照和他们作为上帝选民的身份相称的方式，应用在以色列的先祖身上。例如，上帝赐给亚当生养众多和管理全地的命令，是特别应用在以色列作为一个民族人数加增，要得着应许之地这件事上。以色列的先祖在应许之地享受大自然的祝福时，大自然稳定的应许就应用在他们身上。

摩西的律法之约回溯回到亚当之约的根基，挪亚之约的稳定，以及亚伯拉罕之约的应许，但是摩西把这些之前的神学结构应用在生活在他那个时代的以色列人身上。要按照上帝在西奈山颁布的律法中启示的敬拜和社会生活的具体规定，来看待之前圣约的条例。

大卫的王权之约建立在亚当之约的根基，挪亚之约大自然的稳定，亚伯拉罕之约的应许，还有摩西之约的律法之上。但是当大卫的王朝一旦建立，所有这些之前的神学结构都要根据大卫的王权，耶路撒冷城和它的圣殿等这些事情的中心地位加以看待。

我们可以这样总结这件事。贯穿旧约圣经的时期发展，之前圣约的神学观是否应该应用到后来的时期，这从来都不是一个问题；问题而是在于这些神学观应该如何应用出来。回答这个问题，是用时期历时的方法看待旧约圣经的一个持续任务。

现在我们已经看了旧约神学是怎样从一个圣约时期发展到另外一个时期的，我们应该来看我们第三个主题：圣经神学家是怎样追溯旧约历史中具体主题的发展的。

## 主题发展

---

我们已经看过给一位朋友写信，讲过去一年发生不同事情的一种策略手法，就是描写很多因素是怎样走在一起，并把这一年分成不同的时期。这种方法是与圣经神学家研究旧约圣经中时期发展的方法对应。写信讲述同样是这一年事情的第二种方法，就是回顾生活的具体方面——你自己的家庭、你所属的教会、你自己的属灵光景，你会描写这些领域在整个一年中是怎样个别发展的。这封信的每一段可以这样起头：“这是去年我的家庭状况和变化。”“这是去年我所属的教会发生的事情。”“这是我去年属灵光景的高峰和低谷。”

旧约圣经神学的发展，也差不多可以用同样的方法，按照具体的主题来加以描述。要了解这种方法是怎样运作的，我们就要看两个方向。第一，我们要看圣经神学家是怎样从系统神学来论述传统的主题的。第二，我们要看圣经预表学这个特别的问题。让我们首先来看系统神学怎样为圣经神学家提供了所关注的主题。

## 传统主题

传统系统神学的主题已经发展成为一套相当稳定的关注点。按大部分来说，系统神学家首先讲到上帝论的问题，就是关于上帝的教义，然后，他们来看人论，就是关于人的教义，特别聚焦在人需要拯救这个问题上。接着是救恩论，关于拯救的教义。然后关注教会论，关于教会的教义。最后是末世论，关于末后之事的教义。

就连圣经神学家也时不时按照这些基本分类来总结旧约圣经的神学，这是出于至少两个原因。一方面，传统的系统神学历史非常悠久，对圣经神学家一直帮助很大。事实上，传统系统神学的研究成果如此正面，以致圣经神学家相当经常在当中得到很大帮助。好的系统神学是尽力做到彻底符合圣经，只要达到了这个目标，系统神学就能给圣经神学提供很多帮助。正如系统神学需要圣经神学的激励，同样圣经神学需要系统神学丰富的传承和稳定性。

另一方面，历时圣经神学常常采纳了系统神学的主题，因为如此多的福音派基督徒相信，圣经神学的目的就是为系统神学提供释经资料。在前面一课，我们看了像贺智，华腓德和霍志恒这些极有影响力的人，尽管他们互相存在不同意见，但都把圣经神学看作是圣经影响系统神学的方法。结果就是，圣经神学经常被看作并不是目的本身，而是发展一种忠于圣经的系统神学的手段。

出于这些和其他的原因，圣经神学家探索旧约圣经特定主题的发展时，几乎是不可能完全脱离系统神学。就算当他们研究圣经，因而得出新的看见时，系统神学也在重要的方面给他们的讨论指引了方向。他们是从上帝论、人论、救赎论、教会论和末世论这些方面探索旧约圣经。但是当他们关注历时发展时，圣经神学家针对这些问题会提出这个特别的问题：这个教义是在旧约圣经神学变化的历史中如何发展成成熟的？

例如，一位圣经神学家可能是在探索上帝论的问题，但不是像传统系统神学那样把注意力集中在亘古三位一体这个教义上，一位圣经神学家会看在旧约圣经不同时期关于上帝的特有作为和话语启示，总是小心不与后来时期的启示冲突，但也小心不把后来时期的启示读进之前的时期当中。他们可能会问，“在亚当的时候上帝启示了关于他自己的什么事情？在挪亚的时候他启示了关于他自己的什么事？摩西的上帝论是怎样的？”诸如此类。随着上帝在历史中行事和说话，他就越来越多启示出他自己。这样，上帝的教义是沿着旧约圣经历史的某些线索发展的。

类似地，圣经神学家也追溯了人论、救赎论、教会论和末世论的方面是怎样在旧约历史中发展的。旧约圣经是怎样发展出对人类光景的看法的？它是怎样一段时间走一步，显示出拯救之道的？旧约圣经在不同时期怎样看待上帝的百姓这个主题？它是怎样渐进地展现出对末世的看法的？

圣经神学家聚焦在每一个这些传统主题时，他们常常发现传统系统神学忽略了的新看见。有时候，他们甚至发现圣经神学应该在哪些方面纠正系统神学。

现在我们知道了圣经神学中的主题发展是怎样与系统神学有关，我们就要来看旧约圣经中主题发展的第二个方面。我们在这里讲的是那经常被称为“圣经预表学”的特别的历时问题。

## 预表学

当基督教的牧师和教师谈论这样或那样事情是其他某样事情的预表时，他们通常是指旧约圣经的某些方面是基督的预表，或者是基督教信仰某些方面的预表。从而我们也会经常自问：“他们是怎样想出那个预表的？”“怎样证明那是预表？”对于这个问题，我们甚至可以问：“说到底，究竟什么是预表？”人们对圣经的预表存在着如此众多的误解，难怪我们会提出这样和那样的问题。

要探索旧约圣经神学中的预表，我们要看三个不同的问题。第一，我们要给我们所说的圣经预表下定义；第二，我们要看预表的五个重要特征；第三，我们要探索辨认预表的过程。让我们首先看圣经预表的定义。

## 定义

在科学和文学等其他学科中，“预表”这个说法的用法各有不同。然而我们这一课所关注的，是圣经神学中预表学的观念。从非常广泛的意义来说，圣经神学把预表这个词用在旧约圣经神学主题的任何历时发展上。按照这个词的广义来说，一个主题的历史阶段的每一个轨迹都构成了预表。有时圣经神学家会讲到上帝论的预表，或者敬拜的预表，意思很简单，就是指这是这些主题发展的方式。但大部分来说，现代圣经神学家是用狭义得多的方式使用预表这个术语。我们可以这样归纳这特别的含义。

圣经预表研究的是与圣经的人物、制度和事件密切相关的神学结构之间的历时发展。

我们可以简单地说，预表学是对预表的研究。英文“预表”这个词出自希腊文 *tupos* 这个单词，这个单词在新约圣经中使用了 15 次。在三处重要的经文中，新约圣经的作者讲到，旧约圣经中的特别神学结构是新约信仰中其他神学结构的“预表”。

例如，听听使徒保罗在罗马书 5 章 14 节是怎样讲到亚当的。

然而从亚当到摩西，死就作了王，连那些不与亚当犯一样罪过的，也在他的权下。亚当乃是那以后要来之人的预象。（罗马书 5 章 14 节）

请留意保罗宣告亚当是“那以后要来之人的预象”。这里被翻译为“预象”的希腊文单词是 *tupos*。从范围更大的上下文来看，我们知道“那以后要来之人”就是基督。所以在这里，保罗指出亚当是基督的一个预表。

在彼得前书 3 章 20 和 21 节，新约圣经对应一个旧约圣经预表的对象被叫作“对范”。在当中我们看到这样的话：

就是那从前在挪亚预备方舟……的时候，……藉着水得救的不多，只有八个人。这水所表明的洗礼……也拯救你们。（彼得前书 3 章 20 和 21 节）

在这一段中，被翻译为“所表明的”的希腊文单词是 *antítupos*，就是“对范”。所以在这个例子当中，基督教洗礼被表明为是挪亚时候的水在新约的对应。

在歌罗西书 2 章 17 节，使徒再一次用一种明显的术语变化方式，讲到旧约的礼仪律。

这些原是后事的影儿，那形体却是基督。（歌罗西书 2 章 17 节）

保罗在这里说摩西的礼仪律是“影儿”（希腊文作 *skiá*），“后事”是“那形体……基督”。和保罗一样，希伯来书的作者也把预表说成是影子，对范是实体。

然而更经常的是，新约圣经作者说明圣经预表的时候，并没有使用任何特别的术语。他们只是很简单地把具体的新旧约元素彼此联系、联合在一起。例如请看耶稣在约翰福音 3 章 14, 15 节是怎样讲到摩西的铜蛇和他自己的预表联系的。

摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来，叫一切信他的都得永生。（约翰福音 3 章 14-15 节）

在这一段经文中，耶稣把铜蛇比作他钉十字架，却没有使用任何特别的术语。但我们仍然可以说，那铜蛇是基督钉十字架的预表，基督钉十字架是那铜蛇的对范。

有了对预表的这个基本概念，我们来看看圣经神学家指出的预表的一些具体特征。

## 特征

为了我们的目的，我们要看五个问题。第一，我们要看预表是怎样发挥修辞法的功能。第二，我们要集中来看圣经预表的各种元素。第三，我们要看预表是对神学结构的比较。第四，我们要看预表怎样代表神学发展。第五，我们要注意圣经中许多预表的连续特征连续预表。首先看预表是怎样发挥修辞法的功能。

在语言学的层面上，把圣经中的预表表达看成是一种特别的修辞法，或者更加具体的来说，是一种比较比喻的修辞法，这对我们会有帮助。比较的修辞法是把事情和其他事情作比较，用间接方法来描写这些事情，就像我们使用暗喻、明喻、类比和类同等等的作法。我们把圣经中的预表看作是一种比较的修辞法，就能对它的基本机制有很多的了解。

每一种比较的修辞法都有三个主要元素：形象，就是被用来与所关注的主要事物作比较的事物；话题，就是主要事物或关注；以及两者之间的比较点。例如我们可以看这个简单的明喻，“那座摩天大楼像山一样高。”在这句话里面，形象是“山”，是被用来与主要关注的事物作比较的事物。主要的关注或话题是“那座摩天大楼”，所关注的那座建筑物。明显的比较点就是两者都是“高”。

我们实际使用比较的修辞法时，我们并不总是把所有这三个元素都明确陈述出来。但是任何的比较修辞法要成功沟通，形象、话题和一个或多个比较点是至少要隐含其中的。在圣经预表中，这三个元素也是直接或隐含地出现的。第一，一个“预表”是作为一个形象起作用，是被用来与关注的主要事物作比较的事物。第二，话题是“对范”，被用来与关注的主要事物作比较的事物。第三，预表和对范是通过一个或多个比较点彼此联系。

例如，你会记得使徒保罗在罗马书 5 章 14 节宣告，亚当是“那以后要来之人就是基督的预象或预表”。所以在这种情形里，亚当是用来与基督作比较的形象或预表，基督是话题或对范。罗马书第 5 章范围更大的上下文解释了亚当和基督之间

的比较点。亚当是基督的预表，因为亚当和基督的作为对那些与他们认同地联系在一起的人，都有广泛和相关的影响。换句话说，一方面，那些与亚当认同的人就死了。另一方面，那些与基督认同的人就得到永远的生命。

预表的第二个特征，就是被比较的元素是相当多样的。比较是在不同种类的事物之间进行的。我们有很多方法，可以对发挥预表和对范功能的元素进行分类，但把这些看成基本的三组，这对我们会有帮助。预表和对范可以是重要人物、制度或者事件。我们说人物，是指圣经里面出现的人物，如重要的人，灵界受造物，上帝，以及在很少见的情形里，被拟人化的受造物的其他方面。制度是指持久性的历史事实，如特殊的不动产或具有持久意义的地域，礼仪，组织，重要的建筑物和类似的事务。至于事件，我们很简单就是指历史上发生的重大事，就是曾经发生的事情。预表和对范可以由这三种元素的每一个组合构成。

我们看过的新约圣经预表的例子，反映出这种多样性。保罗在罗马书 5 章 14 节对亚当和基督之间的预表说明，是用一位人物和另外一位人物作比较。在彼得前书 3 章 21 节，彼得把挪亚洪水这个事件和基督教的洗礼这个制度进行比较。在约翰福音 3 章 14 节，耶稣把摩西举铜蛇这个事件和他自己被钉十字架这个事件作比较。圣经其他地方还有其他的组合。不管情形如何，预表是对重要人物、制度和事件的比较。

第三，圣经中的预表是与它们的元素密切相关的神学结构进行比较。不幸的是，原本好意的福音派圣经神学家常常对预表学如此着迷，以致几乎每次他们看到圣经中的两件事有任何类似之处，他们就能找出预表和对范。但是他们的比较经常只涉及碰巧类似的特征，而没有实质的神学联系。

例如，亚伯拉罕有两只手，但是认为亚伯拉罕是后来也有两只手的圣经人物的预表，这就没有道理了。旧约圣经中人不止一次穿袍子，这个事实并不表明他们彼此构成预表和对范。这种比较只是触及历史的巧合而已。

很有道理的预表不受这种无关紧要的干扰，而是比较与它们的元素相关的神学结构。预表的元素，人物、制度和事件，在预表中不是孤立的。它们起着举隅法的作用，就是以局部代表更大的，与之密切相关的观念。圣经作者讲到具体的人物、制度或事件是预表的元素时，他们考虑到围绕这些元素的更大的神学结构。

举例来说，再看保罗在罗马书 5 章 14 节说亚当是基督的预表这个例子。保罗作比较，并不是因为这两个人都有头发。他不是要我们注意他们都有眼耳口鼻这个事实。保罗指出这个预表，是因为他是把亚当和基督具有的神学意义进行比较。保罗的比较是基于他的观察，就是两人都对与他们认同联系在一起的人的状况造成极大的冲击。

在彼得前书 3 章 20, 21 节中，彼得对挪亚洪水和基督教的洗礼所作的预表说明也是如此。彼得书信范围更大的上下文清楚表明，他关注的是这洪水的神学意义，即它是挪亚通过一个受上帝审判的世界，进入一个得到上帝祝福的世界的途径。当然，基督教的洗礼与类似的观念相关，因为它象征着我们离开一个要受审判的世界，进入在基督里的新创造。就是在这个层面上，彼得把洗礼的水和挪亚时候的水进行比较。

圣经中预表的第四个特征，就是它们总是反映出历时发展。圣经指出预表和对范时，它们总是处在历史的不同时期，反映出在那些时期之间的历时神学发展。出于这个原因，就像所有的比较修辞法一样，预表法同时涉及到它们的元素之间的相似性和差异性。正如一方面，我们可以看到类似的地方。某些前期的人物、制度和事件就是后来人物、制度和事件的预表，因为它们里面的神学含义是相当类似的。但另一方面，这些可类比的神学结构也存在相当的不同，它们从来不是完全一样的。随着时间的推移，这些预表和对范之间出现了新的启示，就导致它们的神学结构含义有所发展。

再想一想保罗在罗马书 5 章 14 节所作的预表法说明，在当中预表是亚当，对范是基督。正如我们已经看到的，亚当在神学上与基督类似，他们都对上帝如何看待与他们认同联系在一起的人有着深远的影响。但我们也要看到，保罗强调，因着历时的的发展，他们之间有一种非常重要的差别。请看罗马书 5 章 15 节是怎样说的：

只是过犯不如恩赐。若因一人的过犯，众人都死了，何况上帝的恩典，与那因耶稣基督一人恩典中的赏赐，岂不更加倍的临到众人吗？（罗马书 5 章 15 节）

在这里请注意，保罗不只是简单指出亚当和基督之间类似的地方（就是预表）。他指出他们之间有一种至关重要的差别（就是对范）。亚当生活在圣经历史最早的时期，他不顺服的作为把罪和死亡引进了人类历史。然而基督是生活在圣经历史的最后阶段，是在上帝的救赎旨意将要成就的时候。结果就是，基督的顺服带来永生。对保罗的预表法说明来讲，亚当和基督之间的差别和他们之间的类似之处是一样至关重要，所有的预表法都是如此。

预表的另外一个特征，就是它们经常是连续出现的。不是仅仅由一组预表和对范组成，它们可能会涉及一系列的三个或更多的元素。例如看旧约圣经中敬拜的连续预表。总体上我们可以说，在每一个阶段，人类在地上的敬拜总是效法和反映出天使在天上对上帝的敬拜。但是地上的敬拜是在历史过程中发展的，这些历史发展形成连续预表。从创造的起初，敬拜是始于上帝把亚当和夏娃放在他神圣的庄园中的时候。请看创世记 2 章 15 节的记载：

耶和華上帝將那人安置在伊甸園，使他修理看守。  
（创世记 2 章 15 节）

圣经用来描写亚当和夏娃在园中工作的措词是非同寻常的。这种说法出现在摩西五经的其他地方，如民数记 3 章 7 到 8 节，还有 8 章 26 节，在当中摩西用这说法来描写利未人在会幕中的敬拜。摩西使用描写会幕敬拜的说法来描写园中的亚当和夏娃，这表明摩西看到伊甸园和会幕之间有一种预表的联系。这预表使一个事实得到确认，就是会幕本身的建筑和装饰，是反映出伊甸乐园的。

从摩西描述亚当和夏娃在伊甸园的活动方式来看，敬拜的神学结构是始于伊甸园的。当人类被逐出伊甸园的时候，一个敬拜的历时发展就发生了。正如亚伯、赛特、挪亚和亚伯拉罕的例子表明的那样，上帝呼召他的百姓在伊甸园外的不同地方立祭坛继续敬拜他。

后来上帝把以色列从埃及呼召出来，在西奈山与他们立约的时候，在敬拜方面的另外一个重要历时发展就发生了。以色列的敬拜是集中在会幕，围绕着立约的约柜，就是上帝在地上君尊的脚凳。以色列一旦在应许之地安家，敬拜方面的另外一个历时发展就发生了。上帝要他的百姓把立约的约柜，转送到耶路撒冷的圣殿，这个长久的建筑物里敬拜。

最后，在巴比伦人毁坏了耶路撒冷所罗门建造的圣殿后，先知以西结宣告了一个关于敬拜的新启示。他预言在从被掳中回归之后，当大卫的王权和耶路撒冷得到恢复时，一座更大的圣殿将要被建造起来。在所罗巴伯的时候，先知哈该和撒迦利亚坚持说，那些返回应许之地的人要建造一座新的圣殿来敬拜上帝，这就不奇怪了。

就这样，我们看到在敬拜的神学结构中有着连续的预表，这是从伊甸园开始，扩展到在摩西之前早期的祭坛，然后到摩西的会幕，到所罗门的圣殿，然后到所罗巴伯时候的圣殿。很多次在旧约圣经里，上帝反复讲到与重要的人物、制度和事件有关的重要神学问题，他对这些问题的反复关注常常构成了连续的预表。

现在我们已经看了圣经中预表的五个重要特征，我们就要来看第三个问题：怎样分辨出旧约中的预表。我们探索和旧约人物、制度及时间相关的具体神学结构的发展时，应当遵循什么步骤？

## 分辩

我们要通过看关于预表的两个主要观点，以此来回答这个问题。第一，被看作是前瞻的预表。第二，被看作是回顾的预表。让我们首先来看作为前瞻的预表。我们讲预表是前瞻的时候，我们指的是这种观点，就是预表在旧约圣经历史出现时，其目的是为了指向将来的对范。贯穿教会历史，绝大多数的解经家都是这样来看待圣经中的预表的。按照这种观点，上帝行使主权，把重要的人物、制度和事件安置在历史当中，向当时的人表明将来会有什么临到。这种传统的观点是大多数基督徒看待预表的方法，福音派圣经神学开始的前几十年也是如此。

在最近几十年，很多圣经神学家放弃了这种传统的前瞻性看法，采纳了一种常被称为“文本相关”的方法。文本相关法把预表简单看作是一种文学现象，是一段圣经经文看待另外一段圣经经文的方法，而不是把预表看作是上帝安排来指出将来要发生之年的历史事实。圣经预表被简化，成为后来的圣经经文为着特定的神学目的，处理之前圣经经文的方法。

和这些最近的趋势大不相同的是，新约圣经作者把预表描述为是“事实相关”的。换言之，预表是历史事实，确实是前瞻预见将来的历史事实，那些将来的历史事实就是预表的对范。你可以回想起，保罗在罗马书 5 章 14 节称亚当是“那以后

要来之人的预象”。保罗讲的是，历史上的亚当，而不仅仅是创世记的经文，是在预表基督。类似地，在歌罗西书 2 章 17 节，保罗指出旧约礼仪律的预表是“后事的影儿”。他使用影子的暗喻，表明出自于在基督里的实在的旧约礼仪，是把它们的影子投射在过去的历史现实中。按照新约的见证，我们应该确认，上帝使用他的护理安排历史，使一些之前的人物、制度和事件前瞻或预兆后来的人物、制度和事件。

确认关于预表的前瞻性观点，这里往往会引发出一个问题，就是生活在旧约时代的人，会明白预表所指向的将来情景吗？旧约的人物们和旧约的作者们能通过看他们时代的预表，来认识和了解那刚刚冒出地平线的对范吗？

对于这些问题，在某种意义上我们可以回答“能”。第一，我们不能排除上帝会时不时把具体、特别的启示赐给人，使他们能有这种预先的认识。例如，也许旧约中的先知和其他主要人物可以在某种程度上看到预表是如何预兆将来的对范。

第二，生活在预表时候的人有时可以使用更普通的方法，向前看到将来的对范。相当经常的是，旧约中的预表是与神学结构联系在一起的，而上帝已经启示了这些神学结构将来的发展。这就是说，上帝已经表明，某些神学结构要用什么方式向前变化，以达到一个更大的目的。之前的预表如果是这样与这些预见的将来现实联系在一起的，它们就表明人可以期望看到怎样的将来的对范。

例如，正如我们在整个系列中已经讲过的那样，当上帝在创世记 1 章 28 节命令亚当和夏娃通过生养众多，管理全地，把伊甸乐园扩展到全地的时候，上帝就是向他们启示了这地最终的结局。上帝从一开始就启示，他已经命定具有他形象样式的人要把全地变成一个像伊甸园那样奇妙、圣洁的地方。亚当和夏娃明白伊甸园本身的奇妙是一个预表，预示将来有一天全世界真正的样子。

在创世记 15:18，上帝划出了那给亚伯拉罕的应许之地的河流边界，是与伊甸的河流有联系的。所以当亚伯拉罕在他的应许之地上到处行走时，他就明白他的土地本身并不是终点，而是起点，从这起点他的后裔要把上帝的祝福传到全地。所以保罗在罗马书 4 章 13 节得出这样的结论：

**亚伯拉罕和他后裔，必得承受世界。（罗马书 4 章 13 节）**

应许给亚伯拉罕的土地是以色列把上帝的祝福扩展到地极的起点。在这个意义上，就像起初的伊甸园那样，赐给亚伯拉罕后裔的应许之地也是一种预表，预兆着有一天全世界会变成什么样子。

除此之外，创世记 15:18 提到的应许之地的边界，是很多世代之后大卫王国实际的边界。大卫扩展到了应许给亚伯拉罕的全地范围。从这地，大卫忠诚的后裔着眼要把上帝的祝福扩展到其他国家。所以在这种意义上，大卫在地上这个区域建立宝座，也是前瞻预兆着有一天全世界要发生的事情。请听诗篇 72:11 和 17 是怎样预示将来一位大卫的子孙的统治的：

**诸王都要叩拜他，万国都要事奉他。……人要因他蒙福。万国要称他有福。（诗篇 72:11, 17 节）**

这样我们就看到，正如亚当和夏娃要把他们的范围从伊甸园扩展到地极，正如亚伯拉罕被赐予应许之地，为要把上帝的祝福扩展到地极，大卫家得着了应许之地，为要把上帝的统治和祝福扩展到地极。

在每一个阶段，上帝所成就的是在前瞻预兆将来要成就的事。他的百姓可以在某种程度上预见他们当时正在经历的预表意义，以及这是如何指向将来一个更大的对范的。在很多其他的情形里，旧约里那些明白与具体的神学主题联系在一起的上帝旨意的百姓，可以看到某种人物、制度和事件是如何作预兆这将来之事的预表的。他们的认识当然是有局限的，但是他们可以领会他们当时的预表是怎样前瞻预兆将来的许多方面。

情况确实如此，但很重要的也是要认识到，在很多其他情形里，认识预表和对范并不是前瞻的问题，而是回顾的问题。要鉴别大部分的预表是怎样发展成为它们的对范，就要从后期的有利位置回顾之前的人物、制度和事件。

请看这个类比。假设你手中拿着一颗橡子，你想知道它成长成为一棵橡树，这会是什么样。一棵完全长成的橡树和一颗橡子是很不一样的。所以没有某种预测将来的超自然能力，要多多知道你手中的橡子长成树木以后是怎样的，这并非易事。

在很多方面，这就是人在旧约中面对的光景。预表常常看起来和它们的对范如此不同，以致要预见它们的发展，这几乎是不可能的。例如，尽管彼得指出挪亚洪水是基督教洗礼的一个预表，在挪亚的时候有哪一个人可以想象得出，当时世界范围的洪水是预表个人在基督里的洗礼？生活在摩西年代的一般以色列人，几乎是不可能知道摩西的铜蛇是预示基督钉十字架。对他们来说，对范和预表实在是太不一样，不靠超自然的启示，他们是无法预先知道。

现在让我们更进一步。假设我们把手中的橡子切下一块，对它进行彻底的DNA分析。这样做，我们对橡子内在的特征就有了很多认识。即使如此，DNA也不决定这棵橡子长成成熟树的每一个特征。我们可以肯定这橡子可以长成一棵橡树，而不是一棵苹果树或梨树。但对很多具体的事情，如高度，树枝的多少，它的根系有多大，我们并不能知道。这些特征是受外力，如气候、水供应，营养，光照和疾病影响的，它们不是完全由基因编码决定的。

几乎同样，我们可以明白与圣经历史中作预表的人物、制度和事件联系在一起的基因编码或神学结构。这种认识可以让我们期望去了解一些以后的发展，但是用这种方法并不能完全预测到从预表到对范的发展。从上帝而来的新启示常常把历史引到预料不到的方向。就算我们对一个预表有彻底的认识，我们仍不能预测它的对范的全部细节。

我们不应尝试根据前者预测后者，以此来认识预表和对范，我们一定要常常依靠一种回顾的过程。像圣经作者一样，我们一定要利用我们所处历史位置的优势，回顾之前的人物、制度和事件是怎样确实发展成后来的对范的。

照此类推，如果我们有一些橡子，把它们和其他橡子一起种在地里，几年之后我们可以用对每一棵树的DNA分析来与我们原先对每一颗橡子所作的DNA分析进行比较。从此有力的角度出发，我们可以认出哪一棵树是从哪一颗橡子长出来

的。同样类似的，从认识圣经历史中后来时期的神学结构，这个有利观点出发，我们就可以通过比较它们相似神学结构中的人物、制度和事件，从而辨认出预表。

作为一名基督徒，保罗认识到与基督顺服联系在一起的神学结构，并且能够看到它与亚当的不顺服联系起来的类似神学结构之间的比较。以此为根据，他说亚当是基督的预表。彼得明白与基督教的洗礼相关的神学结构，留意到它与挪亚洪水的水联系在一起的神学结构的相互关系。耶稣知道他钉十字架的神学意义，并把这与摩西时候举铜蛇的类似意义并列在一起。就这样，尽管预表确实是预示它们之后的对范，通常只有在它们的对范在历史中出现之后，我们才能看出这些前瞻预兆。

我们一旦掌握了这个回顾的过程，就能看到辨认预表是研究旧约历史历时发展的一个重要部分。肯定的是，当圣经经文指出预表的时候，圣经是标准，是绝不会矛盾的。但是圣经并没有详尽明确地追溯历时神学发展。圣经神学家探索全范围的旧约神学时，他们一定要了解后来启示中人物、制度和事件的神学意义，然后辨认出之前历史时期对这些的前瞻预兆。这样，他们就能看到旧约神学是怎样随着时间发展的。

## 结论

---

在这一课我们察看了旧约的历时发展，我们对研究旧约圣经神学的历时和发展的方法有了一个基本认识。我们看了旧约圣经神学是怎样在历史时期或阶段发展的，我们也探索了旧约圣经神学中具体主题的发展。

对于旧约的历时发展，我们可以讨论的真是还有许许多多。但是掌握了我们在这一课所讲的，就可以为我们提供一个坚实的基础，对从创世记的早期到旧约的最后日子，去进一步研究神学是怎样发展的。