

使徒行传

第一课

使徒行传的背景



神学教育资源中心

圣道教育·面向全球·免费提供

视频, 学习指南及其他资源, 请点击网站 <http://thirdmill.org>

© 2012 by Third Millennium Ministries IIM 神学教育资源中心

版权所有。未经本出版机构书面许可（除非为着评论，审议或学术目的所作的简要引用），本电子版的任何部分均不得以任何方式，为着盈利的目的传播和发行。接洽方式：Third Millennium Ministries, Inc., P.O. Box 300769, Fern Park, Florida 32730-0769.

非经注明，所有经文引用来自中文圣经 和合本© 2000 IBS 国际圣经协会。

关于 IIM 神学教育资源中心

IIM 神学教育资源中心创建于 1997 年，是一个非营利的基督教机构，致力于“**圣道教育，面向全球，免费提供**”的使命。为要满足当今全球不断增长的基督徒领袖培训的需要，我们制作和发行了这套纯正的、基于圣经的神学教程，主要面向那些没有可能通过其它渠道接触培训材料的基督徒领袖。通过建立捐赈网络，IIM 已经有了一套低成本培训全球基督教传道人和领袖的方法，采用方便使用的多媒体神学教程，现已有五种语言（英文、西班牙文、俄文、中文和阿拉伯文）。所有的课程都是在本机构写作、设计和制作，其形式和质量上与本机构于 2009 年美国历史频道(History Channel©)在使用动画和教育专项上获得杰出视频“泰利奖”的两个作品十分类似。我们的材料采用多种渠道传递，包 DVD，文字印刷，网络视频，卫星电视，电台和电视等。

有关于本同工更多的信息，及其如何参与在其中，敬请登陆我们的网站：
<http://thirdmill.org>.

目录

I. 介绍	1
II. 作者身份	1
A. 路加福音	2
1. 明确	2
2. 隐含	2
B. 初代教会	3
1. 手稿	3
2. 初代教会领袖	4
C. 新约圣经	5
1. 未署名作者	5
2. 路加	6
III. 历史场景	6
A. 日期	7
1. 主后 70 年之后	7
2. 主后 70 年之前	8
B. 原初读者	8
1. 提阿非罗	9
2. 更多读者	9
C. 社会背景	10
1. 罗马帝国	10
2. 犹太人	11
IV. 神学背景	12
A. 旧约圣经	13
1. 历史	13
2. 以色列	14
B. 上帝国	16
1. 犹太神学	17
2. 施洗约翰	17
3. 基督教神学	18
C. 路加福音	19
1. 耶稣	20
2. 使徒	20
V. 总结	22

使徒行传

第一课

使徒行传的背景

介绍

人们至今仍然喜爱聆听德国伟大音乐家贝多芬所创作的那些造诣精深的美好乐曲。然而我们在听那些气势磅礴的美妙旋律时，若是记得路德维希·冯·贝多芬从年少就开始有严重的听力障碍。事实上，有许多的伟大乐章还是在他全聋的时候才谱成的，在我们了解到贝多芬的人生背景后，就会更加的感动与惊讶他的音乐才华。

就某些要点而言，对圣经的认知也类似于我们聆听贝多芬的作品。显而易见的是，圣经有不少书卷清楚有力的显明其所记载的乃是上帝的启示，可是我们若知道那些圣经作者的背景，他们身处的环境，他们的生活状况和写书的目的，我们对于他们所写的作品就有更深刻的了解与体会。

这是我们“使徒行传”系列的第一课。在这个系列里，我们要探讨新约的第五卷书，通常被称之为“使徒行传”，或简称为“行传”。这一课的题目是“使徒行传的背景”，我们要查考一些基本的事实，好帮助我们更深入而且清楚了解这卷书所要教导的真理。

在这一课里，我们要讨论使徒行传背景里的三个重要主题：首先，我们要查看本书的作者身份；其次，我们要看它的历史场景；最后，我们要探讨它的神学背景。让我们先来看使徒行传的作者是谁。

作者身份

就如全本圣经一样，使徒行传都是圣灵的默示。但即使是出于圣灵的默示，我们也不能够忽视为它执笔的人类作者。圣灵保守整本圣经的写作内容没有任何的错误，但祂仍然容许作者们保持他们各自的性情，背景，和动机。

传统上公认使徒行传一书是路加写的，他也是第三本福音书的作者，但是在第三本福音书或使徒行传里都没有特别提到作者的名字。因此我们要考证几个传统上肯定路加是本书作者的理由。

我们要从三个角度来探讨使徒行传的作者身份。第一，我们要比较使徒行传和路加福音这两本书；第二，我们要探讨初期教会的历史和它关乎路加作者身份的指证；第三，我们要简略来看新约圣经的其它记载，指明路加是这两本书的作者。让我们先查看路加福音，由此来认识使徒行传的作者。

路加福音

我们如果把使徒行传和路加福音相互比较，会发现有两类证据浮现，强烈显示写这两本书的是同一个人。就明确的证据而言，两本书从风格和内容上有直接的讯息。就隐含的证据而言，两本书的风格和内容非常相似。让我们先来看明确的证据，指出这两本书是出自一人之手。

明确

在使徒行传一章第一节，本书的序言里，我们读到这样的话语：

提阿非罗啊，我已经作了前书，论到耶稣开头一切所行所教训的。
(使徒行传第 1 章第 1 节)

在此作者提到他所写的“前书”，意味着使徒行传是至少两卷书里的第二部。而且作者也提到他的这本书是写给一个名为提阿非罗的人。让我们来看路加福音 1 章 1 到 4 节类似的序言：

提阿非罗大人哪，有好些人提笔作书，述说在我们中间所成就的事，是照传道的人从起初亲眼看见又传给我们的。这些事我既从起头都详细考察了，就定意要按着次序写给你，使你知道所学之道都是确实的。(路加福音第 1 章 1-4 节)

这段经文再次讲到一个名为提阿非罗的人，但并没有提到有什么前书。

使徒行传和第三本福音书都是献给提阿非罗，而使徒行传则提到有本“前书”。这些资料清楚证明这两本书的作者至少写了两卷书，路加福音应该是第一卷，而使徒行传则是第二卷。事实上，这两个序言的联结性就显示出古时的一个写作风格，若是作者写了两卷书，通常会有这样的笔法，例如史学家约瑟夫在他那两册名为《反驳阿皮安》(*Against Apion*)的书里，就有类似的序言。

除了这个明确的联结证据外，我们还有隐含的证据显示使徒行传和第三本福音书是出自同一个作者。一些新约的学者都指出这两本书的类似之处。时间有限，我们只能略微叙述，但这几点就足以显明两本书乃是出自同一作者。

隐含

如同刚才所看到的，路加福音 1 章 1 到 4 节讲到作者是从头详细考察，又按着次序写给提阿非罗。因此我们自然发现，有好多学者们都注意到路加福音和使徒行传里对事情的记载方式和次序相当的类似。两本书的写作结构也有一些类似之处，

它们都是以插话的形式叙述，也具有相同的长度，就是差不多一个标准卷轴的厚度。

除此外，两本书的纪事时期也相似，路加福音和使徒行传涵盖差不多相同的历史年代。还有这两本书具有相同的主题，例如路加福音叙述的高潮是耶稣在犹太教和犹太人王权的首府耶路撒冷被捕，受审，受苦，受刑和得胜；与此雷同的是使徒行传记载的终结是使徒保罗去到当时世界大帝国的首府罗马，在那里被捕，受审，受苦，最终却能凯旋的传扬基督的福音。

这两本书还有的类似之处，是它们都叙述同一个故事。我们可以这么设想，路加福音所带出的一些期盼，到了使徒行传才得以应验，好比说路加福音的开头，虔诚的西面所宣告的，耶稣要成为外邦人的光。这是路加在路加福音二章 30 到 32 节所写的：

因我的眼睛已经看见你的救恩，就是你在万民面前所预备的，为要作外族人启示的光，和你民以色列的荣耀。（路加福音二章 30 到 32 节）

路加福音里，耶稣的服事显明出是上帝给予以色列人的应许和拯救。但是在使徒行传里，我们才看到上帝的救恩如同启示的光，以极其显著的方式向外族人彰显。这些相似处指明了这两本书共有的救赎——历史异象，此外它们也有同样的主旨和信念，因此也让我们了解这两本书是出自同一个作者。

初代教会

我们已经考证过一些证据，显明使徒行传和路加福音的作者乃是同一个人，现在要来探讨初代教会的历史所提供的一些线索。从第二到第四世纪，初代的教会一直指证保罗宣道之旅的同伴路加，就是使徒行传和路加福音的作者。我们要从两方面约略的查看那些证据。首先我们来看早期所抄写的圣经和与圣经有关的手稿。其次我们要看初代教会的领袖对于路加作者身份的描述。让我们先来看一些古时的手稿。

手稿

1952年在埃及发现的一份现编列为抄本 p75 的古老手稿，是写在芦苇草纸上，里面有部份的新约，大约是在主后 175 到 200 年之间抄写成的，可算是目前所存的最早新约版本之一。其中包含大部份的路加福音和约翰福音，而在这两本福音书中间还有字句简述书卷所写的内容。在路加福音的结尾有这样的词语 *euangelion kata Loukan* 根据路加所著的福音，紧接着的则是这样的词语 *euangelion kata Ioannan* 根据约翰所著的福音。以此来看，在根据路加所著的福音之前所写的那些

就是路加福音。这份早期的手稿证明从最早开始，教会就认为路加是第三本福音书的作者。按此类推，也可证明路加是使徒行传的作者。

其次，写于主后 170 到 180 年间的穆拉多利残卷是目前所知最早的新约圣经目录，里面列了初代教会认为是正典的书卷。在确认路加是路加福音的作者以后，它明确指出路加也是使徒行传的作者。在残卷的 34 到 36 行里我们读到这样的记载：

再者，使徒们所行的事迹是记载在一卷书里……路加把他所见证到的那些个别事件编写在一起。

这段叙述显示在第二世纪的时候，人们已公认路加是使徒行传的作者，而且路加本人也亲身目睹其所记载的一些事迹。

第三，有一个第三本福音书的导言，就是写于主后 160 到 180 年间的所谓反马吉安序言里，以这样的字句描述路加福音和使徒行传的作者身份：

路加受圣灵感动，著作了这整卷福音书……后来这位路加又写了使徒行传。

除了这早期的手稿资料，我们也考证到初代教会的领袖们也指明路加是第三本福音书和使徒行传的作者。

初代教会领袖

主后 130 到 202 年的教父爱任纽相信路加是第三本福音书的作者。在他的著作：《反异端》（第三册第一章第一段）里，他这么写着：

路加，也是保罗的同伴，在一本书里记载了保罗所传讲的福音。

在此爱任纽讲的一本书就是使徒行传，它记载了保罗所传讲的福音。爱任纽的叙述相当的重要，因为有清楚的历史证据显示，爱任纽得有第一手的资料，指明路加就是使徒行传的作者。

主后 150 到 215 年的亚力山大的革利免也提到路加是使徒行传的作者。在他的著作《杂记》第 59 卷，第 12 章里，这样的写着：

路加在使徒行传里叙述保罗如此说道：“众位雅典人哪，我看你们凡事很敬畏鬼神。”

主后 155 到 230 年的特土良在他的《反马吉安》第四册第二章里如此写着：

因此，就众使徒里，约翰和马太最先把信仰灌输给我们……路加和马可随后加以增补。

在此，特土良特别把第三本福音书归认是路加的著作。

最后，伟大的教会历史学家优西比乌在主后 323 年左右的著作里提到路加是使徒行传的作者。在他的《古教会史》第一册第 5 章 3 段里如此写着：

路加……在他的使徒行传里有提到人口普查。

另外，除了这些肯定记载的陈述以外，我们也很惊讶的发现，尽管路加本人并非是一个使徒，然而在初代教会的文献里，无人提到路加福音和使徒行传是出自其他人的手写成。正是因为有了这些的线索，我们可以相信初代教会并没有杜撰路加的作者身份，只是把所领受的这真实情况如实地向后人传述下来，那就是路加是这两本书的作者。

新约圣经

至此我们已经清楚肯定，使徒行传和第三本福音书是出自同一个作者，而且初代教会也见证这个作者就是路加。现在我们来看从新约圣经其它部份所能导出的对路加本人的一些记载。

对这个部份，我们要用两个方式来查考，首先我们要注意从新约所得着的，关于这个无名作者的一些线索；其次，我们要把这些线索和已有的其它关于路加的资料相比较。让我们先来看关于这个作者的一些线索。

未署名作者

如同我们前面提到的，使徒行传的作者没有在书卷里列出自己的名字。显然他是觉得，对赞助他写书的提阿非罗而言，这是没有必要的事。在路加福音一章 3 节，他只是简单的写着：“这些事我……定意要……写给你”；还有在使徒行传一章 1 节他也写着：“我已经作了前书，论到……”。这个作者认为他的赞助人应该知道他是谁，当然对提阿非罗而言，这的确不是问题，可是却给现今的读者带来许多的疑问。

然而在同时，新约圣经里也有不少记载告诉我们关乎这位作者的事迹。首先，我们知道他并非为一个使徒。事实上，他可能是在耶稣升天以后才信主的。路加福音 1 章 1 到 2 节对此有这样的叙述：

有好些人提笔作书，述说在我们中间所成就的事，是照传道的人从起初亲眼看见又传给我们的。（路加福音 1 章 1-2 节）

这个作者在此讲到耶稣生平的一些事迹，是别人传给我们的，他乃是明白指出，他不是亲身目睹那些事迹的人。

其次，就使徒行传和路加福音的希腊文字风格，显示作者受过良好教育。新约圣经里有许多书卷是用相当普通的希腊文记叙，但是路加福音和使徒行传的遣词用句却比较深入深奥。

第三，使徒行传后半部的记载显示作者是保罗宣道之旅的亲密同伴之一。使徒行传的前面几章，作者是以第三人称的角度叙述所发生的事情。但是从16章开始，叙述的语气转变为第一人称，用的是“我们”这样的词语。我们在使徒行传16章10到17节；20章5到15节；21章1到18节；27章1节到28章16节，都看到这样的语法。这些段落显示出在使徒保罗后来几次宣道之旅，以及保罗从凯撒利亚到罗马的旅途上，作者都陪伴着他。

我们已经掌握关乎这位作者的一些线索，现在要来看这些线索与我们所知道的路加有什么符合之处。

路加

让我们再来回顾路加福音和使徒行传作者的一些特质，我们已经知道他不是使徒，他显然受过良好教育，还有他是保罗宣道之旅的同伴。这些与我们所知道的路加本人有何吻合之处？首先，我们知道路加不是使徒。使徒是教会建造的根基，他们代表基督，以独特的权柄建立教会，而且看顾教会行在正道上。根据使徒行传1章21和22的记载，使徒乃是耶稣亲自所训练，然而路加并没有见过耶稣本人，也从未宣称他拥有使徒们所具有的权柄。他只是保罗宣道团队里忠实的一员，服事使徒，或者就如保罗在腓利门书24节所提到的，他是与使徒“同工”的人。

其次，路加很有可能是受过良好的教育。我们可以从歌罗西书4章4节得此推论，保罗在那里讲到路加是个医生；即使在新约时代，医学的训练可能不像现今这么齐全正式，但接受训练的人仍然需要具有高明的手法和才能。

第三，路加是保罗宣道之旅的同伴。在歌罗西书4章14节，提摩太后书4章11节，还有腓利门书24节，使徒保罗都提到路加与他同行。

我们可以如此总结考证使徒行传作者身份的问题。有许多历史证据指明路加是使徒行传的作者，路加福音和使徒行传的作者是同一个人，有证据显示初代教会一贯认为该书的作者是路加，而且圣经本身的叙述也与这个观点吻合。根据所有这些的凭据看来，我们可以有相当可靠的理由来相信路加就是第三本福音书和使徒行传的作者，我们也要记得，路加乃是经过详细考查加上直接经历，才写下那些重要事迹。

历史场景

我们已经谈过路加的作者身份，现在要来看使徒行传的历史场景。路加是什么时候写使徒行传？他是为谁编写这卷书？

我们要以三个方面，来探讨使徒行传的历史场景。首先，我们要考查使徒行传成书的日期，路加到底什么时候写使徒行传？其次，我们要探讨这卷书的原初读者；第三，我们要了解这个读者的社会背景。这三个要点可以帮助我们澄清路加与那些事迹的关联性，也使得我们更深入而充份的了解福音在第一世纪造成的影响。让我们先来看这卷书写作的年代。

日期

许多人对于使徒行传是在什么时候写成的有不同的看法。我们可以把新约学者们的观点区分为两大类。一派认为路加是在主后 70 年耶路撒冷的圣殿被毁以后才写使徒行传；另一派则认为他是在主后 70 年圣殿被毁之前写成那卷书。主后 70 年发生的悲惨事件是犹太历史里非常重要的部份，也因此我们要由这个方面来查看这些学者们的不同观点。我们先来看路加在主后 70 年以后写书的可能性。

主后 70 年以后

认为路加是主后 70 年以后才写书的学者们是依据一些情况而提出他们的看法。例如许多人认为使徒行传里的积极语气显示该书写成于主后 80 到 90 年之间。就此观点而言，使徒行传对于初代教会的积极描述，使得它不可能是在较早的年代写成的。相反的，它对于初代教会怀旧回顾的叙述，显示写作的年代和事情的发生之间，已隔了一段时间。但是这个看法忽略了使徒行传是以沉稳的笔法叙述教会内外所经历的各种问题。

那些认为使徒行传是主后 70 年之后的作品的人相信书里有些资料是依据犹太史学家约瑟夫的著作。

约瑟夫的相关著作，成书的日期不会早于主后 79 年，而直到主后 85 年以后才广为流传。因此那些认为使徒行传是依据约瑟夫作品的人，由此推论使徒行传写成的日期不会早于主后 79 年，很有可能是在主后 85 年以后。

支持这个观点的人虽然引出许多使徒行传和约瑟夫作品相关联之处，我们在此只谈到其中的四个。

首先，使徒行传 5 章 36 节谈到丢大，他是犹太的革命份子，约瑟夫在他的著作《古风旧制》20 卷 97 段也提到这个人。第二，使徒行传 5 章 37 节讲到加利利的犹大，也出现在约瑟夫的《犹太战役》2 卷 117-118 段和《古风旧制》18 卷 1-8 段。第三，使徒行传 21 章 39 节讲到的埃及人革命作乱之事，也见诸于约瑟夫的《犹太战役》2 卷 261-263 段和《古风旧制》20 卷 171 段。第四，有些解经的人也认为使徒行传 12 章 19-23 节描述希律之死乃是出自约瑟夫的《古风旧制》19 卷 343-352 段。

尽管不少解经学者依循这个说法，然而我们还是有必要指出，即便使徒行传和约瑟夫的作品记载同样事迹，这也无法证明使徒行传是取材自约瑟夫的作品。事实

上，使徒行传对那些事情的描述是有别于约瑟夫所记载的。因此很有可能使徒行传和约瑟夫是各自记载那些当时为众人所知道历史事迹，或者是取自同一个讯息来源而记录那些史实；因为所提到的那些人都是相当著名的历史人物，所以他们被记录在不同的历史文卷里也无足为奇。此外，“丢大”在当时是个很普通名字，因此也有可能使徒行传和约瑟夫所记载的是不同的两个人。

主后 70 年之前

另一派的人认为使徒行传是圣殿被毁之前，也就是主后 70 年之前写成的。有许多的证据支持这个看法，但我们的查考只着重于使徒行传最后叙述所导出的结论。

使徒行传的最后两节，28 章 30 到 31 节，路加如此描述保罗：

保罗在自己所租的房子里，住了两年。凡来见他的人，他都接待，并且放胆地传讲上帝的国，教导有关主耶稣基督的事，没有受到甚么禁止。（使徒行传 28 章 30-31 节）[新译本]

使徒行传的结尾讲到保罗在罗马被软禁期间，他放胆的传讲基督的福音。这样的结尾给使徒行传写成于主后 70 年之前的看法提供了一个重要的证据。

首先，路加对保罗传福音的描述，截止于一个重要事件之前，那就是主后 64 年，尼录王把火烧罗马城归罪于基督徒，而开始迫害他们。如果在使徒行传写作时，这个事件已经发生过，而路加对此却没有提及，那是很奇怪的。

其次，一般认为保罗是在尼录王迫害教会期间殉道的，大约是主后 65 年左右。如果使徒行传是在这之后才写成的，一定会提到保罗这个重要人物的殉道事迹。

第三，耶路撒冷的犹太圣殿是在主后 70 年被毁，这事件严重影响到教会里犹太人和外邦人的关系。使徒行传在多处提及这两个族群的关系，显示出对它的关注。因此如果圣殿被毁已经发生，使徒行传似乎不可能忽略这个重大事件。

就以上几个看法，我们很可以结论说，主后 60 到 62 年保罗被囚禁在罗马，继续传道，而路加也是在那个期间完成使徒行传的写作，并以此为该书的结尾。

原初读者

探讨了使徒行传是成书于较早的日期，现在我们要来看使徒行传历史场景的第二个方面：路加写作的原初读者。了解路加是为什么人写成使徒行传一书，有助于我们更能了解他的作品。

我们要用两个方式来探讨使徒行传的原初读者。首先我们要看书里明白提示的，是献给提阿非罗这个人。第二，我们要探讨，这卷书是否也是写给更多的读者。让我们先来看路加写作的第一个读者提阿非罗。

提阿非罗

路加在序文里暗示提阿非罗是他的赞助人，支付经费让他写作的人。路加在路加福音 1: 3 和使徒行传 1: 1 提到他的作品是献给提阿非罗的。除此外，路加福音 1: 1，路加称呼对方是提阿非罗大人（英文圣经是路加福音 1: 3）。路加用大人（希腊文 *kra,tistoj*）这个词表明对他的尊称。这个用词也让人认为提阿非罗是个有钱的赞助人。

然而路加和提阿非罗的关系不仅仅只是金费赞助的关系而已，借着阅读路加福音和使徒行传，提阿非罗也成为路加的学生。我们可以从路加福音的序文里看到提阿非罗与路加的这层关系。

路加福音 1 章 3 到 4 节有这样的叙述：

这些事我既从起头都详细考察了，就定意要按着次序写给你，（提阿非罗大人）使你知道所学之道都是确实的。（路加福音 1 章 3-4 节）

如同这段话所提示的，路加写书，有部份目的是让提阿非罗知道他所受教的事情都是确实的。简单来说，路加写书，为的是教导提阿非罗。

我们已经谈过路加明言指出提阿非罗是他的第一个读者，这有助于我们以更宽广的角度来思想路加原先的读者。

更多读者

从新约其他书卷里，我们不难看到第一世纪的教会面临路加在使徒行传里所提到的许多难处和问题。路加记录了犹太信徒和外邦信徒之间的冲突，教会领袖中不同使徒和教师的意见分歧，他的记载也触及假教师引入的错谬教义，以及教会和政府的冲突。它还述及妇女和穷人面对的难题，也记录了信徒经历的迫害、受苦、和监禁。使徒行传着墨于教义、道德和一些实际的难题，因为那些都是初代教会所经受的棘手问题。

既然路加写的使徒行传探讨了这么多的议题，我们也很可以认定他有意让他的作品被许多的信徒广为阅读。他是想帮助提阿非罗和初代教会处理他们所面临的许多问题。

社会背景

探讨过使徒行传成书的日期和原初读者以后，我们现在来看第三个方面，就是路加写作时的社会背景，就是那时的世界局势。我们对路加写书时的社会情况有更多理解，就更有助于我们掌握书里的许多重要记载。

我们对使徒行传社会背景的探讨，着重于第一世纪教会的两个重要特质。第一，罗马帝国的统治和势力；第二，教会与犹太人彼此间的新关系。让我们先来探讨罗马帝国。

罗马帝国

在路加写使徒行传的时候，罗马帝国已经征服并且统治整个地中海地区，而且还扩展到今天的英国，北非，和部份的亚洲。初代教会成立时，罗马帝国还在不断的扩展，增添更多的人民和区域在她的版图里。也因此，当时社会的各个阶层也深受罗马帝国特殊的价值观，信仰和目标所影响。

无疑的，罗马帝国对于被征服地区最大的影响，就是政治和经济。罗马帝国政治上最关注的就是内部的安定无动荡和人民的效忠，因此他们尽力加强对地方的管制。

被征服的国家享有某些程度的地方自主权，但它们的政府已经过改组，政府领袖一定效忠臣服于罗马的主治掌权者。例如使徒行传里提到两个罗马在凯撒利亚的巡抚，腓力斯和非斯都，他们是从凯撒利亚治理整个犹太地区。除了管理税收以外，他们也负责维持当地的治安。

罗马帝国也借着把罗马人民迁徙到被征服地区，与当地人口融合，而进行文化和政治的影响。

罗马帝国通常提供土地给退役军人，让他们愿意迁徙到新征服的地区去。这个方式能够把忠心的罗马公民散布到帝国所有的区域，也把罗马的价值观和效忠意识带入当地的政治和社会阶层中。这是为何使徒行传时不时地会提到罗马人。最早我们在使徒行传 2 章 10 到 11 节，读到在五旬节时，在耶路撒冷有“从罗马来的客旅中，或是犹太人，或是进犹太教的人”。还有在使徒行传第十章，提到的那位敬畏上帝的罗马百夫长哥尼流，他在福音的扩展上扮演了一个重要的角色。

除此外，各地的文化也深受罗马的公共设施所影响，例如道路，宏伟的建筑，和公共集会场所。这也说明为何保罗和其他人可以自由安全的进行宣道之旅，使徒们就是利用这些罗马帝国境内的大道，从一地旅行到另一个地方，宣扬福音。

然而，罗马帝国对初代教会最重要的影响，可能在于他们对所征服民众的信仰问题。

在路加写书的时候，整个罗马帝国的核心人物是凯撒，这个称为凯撒的罗马皇帝，不只是罗马帝国和全体人民的掌权者，也是他们的救主。根据罗马的宣传，凯撒把那些人民从混乱动荡的情况下拯救出来，罗马帝国的延伸因此被宣扬成是把凯

撒的拯救延伸到各地，让那些人民从地方暴君的统治下得着释放，使他们得以领受罗马恩慈的统治。

在绝大部份地方，被征服的人民是能够继续他们原有的宗教崇拜，但他们也需要承认凯撒的至高位置和传统的一些罗马神祇。第一世纪多数的犹太人和基督徒在生活许多方面是规矩驯良的罗马百姓，但是虔诚的犹太信徒和基督徒却拒绝承认和相信罗马的神祇。罗马政府即使是镇压着犹太人和基督徒，它还是把犹太信仰规定为 *religio licita* 就是合法宗教，也对基督信仰有相当程度的容忍。

透过政府治理，民众融合，公共设施，和宗教信仰，罗马帝国企图把它的影响力延伸到势力所及的各个地方。

我们已经从罗马帝国的影响力这个角度探讨了使徒行传的社会背景，现在要来看社会情况的另一个重要层面，就是路加所描述的未信主的犹太人与初代基督教会的关系。

犹太人

我们要探讨犹太人和初代教会彼此之间的深厚关联，以及他们之间的基本差别。让我们先来看这两个族群的关联性。

初代教会与犹太人有个共同的承传。尽管事实很明显，现今我们还是得提醒自己，耶稣的肉身是犹太人，使徒们也是犹太人，初代教会的成员绝大多数也是归信基督的犹太人。因此我们也不必觉得奇怪，对初代教会的信徒而言，忠于上帝所应许的犹太救世主几乎等同于相当程度的忠于犹太教。

就使徒行传所叙述的，初代教会会有许多人是参与圣殿的崇拜，或在犹太会堂聆听圣经的诵读，并且继续看重许多的犹太传统。

例如使徒行传 13 章 32 节，保罗这么说道：

我们也报好信息给你们，就是那应许祖宗的话，上帝已经向我们这作儿女的应验，叫耶稣复活了。（使徒行传 13 章 32 节）

在会堂里，保罗和与他一起旅行宣道的同伴都与犹太人认同，称呼犹太人的先祖是我们的祖宗，称呼基督徒是我们这作儿女的。

除此外，初代教会和犹太集会也诵读相同的圣经。使徒行传记载道，基督徒在犹太人当中传讲福音的时候屡次会提到圣经。

使徒行传 17 章 1 到 3 节讲到当保罗向犹太人传讲耶稣基督的时候就提到圣经。路加这么写着：

他们来到帖撒罗尼迦，在那里有犹太人的会堂。保罗照他素常的规矩进去，一连三个安息日，本着圣经与他们辩论，讲解陈明基督必须受害，从死里复活。（使徒行传 17 章 1-3 节）

除此外，基督信仰和犹太教之间深厚的关联也导致犹太的权威当局与初代教会之间重要的互动。

使徒行传提到，初代教会的成员放胆宣讲基督的福音，这个举动常导致和犹太权威当局的冲突。不过初期的基督徒尽可能的尊重犹太人的领袖，只有在这些领袖要他们违逆上帝的旨意时，才与之抗争。

尽管犹太人与初代教会有这样的深厚联结，这两个族群还是有基本差别，使他们各有区分。

首先，也是最基本的，基督徒和信主的犹太人对耶稣的身份和事工有不同的看法。初代教会宣告耶稣是弥赛亚，祂从死里复活以后，就战胜死亡，救赎所有受造物。不信主的犹太人则认为一个被钉在十字架上的罪犯不可能是上帝所应许的弥赛亚。这个差异导致基督徒和非基督徒的犹太人彼此之间的分歧，一直延续到今天。

第二，尽管初代教会和犹太领袖都认同希伯来文圣经（旧约圣经）的权柄，他们在如何正确解释希伯来文圣经，特别是有关耶稣的部份，却有激烈的分歧。初代教会相信耶稣的到来，已经成就希伯来文圣经里所期盼的那位要来的弥赛亚，但是不信主的犹太人却否认这个观点。犹太教里有许多派别各有其不同看法，但他们多半难以接受耶稣已经成就旧约对弥赛亚的应许。

第三，初代教会和第一世纪的犹太人对外邦人有许多不同的看法。信奉犹太教的犹太人多半不与外邦人往来。然而，尽管这样，许多没受割礼的外邦人还是被犹太教的信仰礼仪和道德规范的教导所吸引，他们愿意隶属犹太教的地方会堂，也被称为敬畏上帝的人。这些敬畏上帝的外邦人比其他的外邦人更受尊重，但他们仍然算不上是犹太社区的成员。外邦人可以归信犹太教，他们需要奉行一些犹太教的礼仪，例如受洗，行割礼，和遵守犹太人的传统。

最早的时候，初期的犹太基督徒对外邦人也有类似的看法，然而他们逐渐了解归信基督的外邦人也应该被纳入是基督教会的成员。初代教会因着圣灵的启示，决定凡是相信基督，就是承认基督，受洗归入祂的名下的就足以成为教会的成员。因此使徒们传讲福音，宣称基督是犹太人和外邦人的主，随着教会的增长，接纳这两个族群的恩赐和服事。这种对外邦人的接纳被视为是旧约上帝国度扩展的实现，然而这样的看法却导致初期基督徒和信主的犹太人之间许多的冲突。

知道这些路加写作使徒行传时，特有的时代背景，他的原初读者群，以及当时复杂的社会宗教情况，将会极大的帮助我们对使徒行传的研读。我们能更深入体会路加所探讨的那些问题，了解他解决问题的方式，也因此得以应用在我们现今的生活里。

神学背景

我们已经查考了使徒行传的作者身份和历史场景，现在要来探讨这一课的第三个主题，就是使徒行传的神学背景。

我们研读使徒行传的时候，脑海里会产生许多神学问题。路加是从那里学到他持守的神学观点？在书写使徒行传时，他如何取舍所得的资讯？有那些主要原则引导他的写作过程？其实，我们是可以从路加的神学背景里找到对这些神学问题的答案。

我们要把使徒行传神学背景的探讨分成三个部份，首先，我们要探讨路加的新约神学根基，第二，我们要思考，路加对弥赛亚上帝国的信仰如何影响他的神学观，第三，我们要看路加写的第一卷书，就是路加福音，如何帮助我们更了解使徒行传的信息。让我们先来看使徒行传里的旧约圣经根据。

旧约

旧约至少在两方面影响路加的写作。首先，路加深受旧约总体历史观的影响，其次，旧约对于以色列历史的独特处理方式更让他深感震撼。让我们看旧约的总体历史观如何影响路加的神学背景。

历史

在他那本巨著《沉思录》里，这位十七世纪的基督徒哲学家巴斯卡，提到从历史的演变，人类看到三个伟大的真理。第一，是创造时的荣耀和美丽。因着上帝所造的皆是美好，所以宇宙里充满让人赞叹的作为。第二，他提到原先创造的荣美与现今的悲惨和败坏之间的复杂冲突。第三，巴斯卡讲到救赎，就是对于这冲突至终能得到解决的盼望。

巴斯卡的反思类同于旧约对世界历史的三个分段，就是创造、堕落、和救赎。在使徒行传里，路加记载初代教会的情况时，其笔法也反映出历史的这三个外观。

回顾创世记第一章的创造阶段，上帝创造世界，为其天上国度的延伸，祂设定宇宙，造了伊甸乐园，也把照祂尊贵形像造的人安置在那里，命定人要生养众多，遍满全地，从伊甸园直到地极。简单来说，上帝预定要让祂的国度在地上全然实现。

使徒行传里，多处的记载明显反映出路加明白这个重要的旧约观点。例如第四章 24 到 30 节，彼得和约翰讲到创造乃是表现上帝的荣耀权柄掌管全地。在第 14 章 15 到 17 节，保罗和巴拿巴讲到创造乃是上帝治理万国的根基。第 7 章 49 节，司提反强调上帝以祂所造的世界为其脚凳。使徒行传 17 章 24 到 27 节，保罗在雅典如此说道：

创造宇宙和其中万物的上帝，既是天地的主，……他从一本造出万族的人，住在全地上，……要叫他们寻求上帝，或者可以揣摩而得，其实他离我们各人不远。（使徒行传 17 章 24-27 节）

从这段经文，我们看到保罗的传道内容触及创造的所有层面。创造宇宙和其中万物的上帝，祂是天地的主；祂如此界定世界的一切，要叫人类寻求上帝，或许在寻找中寻见上帝。保罗传道的动机源自上帝在创造时所设定的旨意。路加把这些细节记载在使徒行传，以此表明他理解在初代教会里，上帝的创造是非常重要的主题。

此外，路加对于人类堕落犯罪的认知也显明于他所写的使徒行传。如同我们所知道的，创世记第三章告诉我们上帝创造人类，但始祖亚当和夏娃背逆了上帝，引致不堪设想的后果。根据旧约的记载，人类在世界具有核心的地位，因此他们的犯罪堕落也使得全人类都落在死亡的咒诅之下，并且败坏了所有受造物。

路加在使徒行传里多处描述罪带来的悲惨后果，我们可以看到这样的论述出现在彼得的讲道，第2章38节和第3章19节；使徒们在公会前的申辩，第5章29到32节；保罗对以弗所教会的劝勉，第20章18到35节；还有保罗在亚基帕王面前的申述，使徒行传26章20节。

使徒行传屡次提到因着人类堕落犯罪，所有的受造物，包括整个世界，经济架构，政治体系，甚至教会本身都被败坏，而导致苦难。

令人欣慰的是，路加的使徒行传也显明出他不只相信旧约所教导的，上帝的创造，和人类的堕落，也相信其所预告的关乎上帝的救赎。尽管罪败坏人类和一切受造物，带来可怕后果；然而路加知道，上帝并没有让世界陷入无望的景况。

旧约教导，当罪一进入世界，上帝就一直在救赎人脱离罪的咒诅。除此之外，旧约的先知们也预告有一天，罪和它对万物的咒诅会全然被除净。路加写使徒行传时，一再显示这个信念，就是上帝的救赎是借着基督的救恩临到世上。这个主题贯彻使徒行传全书。

关于救赎的主题，我们可以举出几段经文，例如，彼得讲道的信息，第2章21到40节；使徒们在公会前的申辩，第5章29到32节；天使对哥尼流所说的话，11章14节；保罗在彼西底的安提阿犹太会堂所传讲的信息，13章23节；彼得在耶路撒冷大会中的辩论，15章7到11节；还有保罗和西拉对腓立比的狱卒所说的话，16章30到31节。

我们研读使徒行传，一定要记住，路加写书的时候，他是深受旧约的世界历史观所影响。这就是为何他所记载的第一世纪发生的一些事情，常会反映出创造，堕落和救赎的世界历史的宏观架构。

我们已经查考了旧约的总体历史观，现在要来看旧约里的以色列的独特历史，以及路加如何依凭这个国家的历史来叙述使徒行传的事迹。

以色列

路加写使徒行传时，凭借不少以色列的史实。我们的讨论仅限于其中的三件大事，那就是上帝拣选亚伯拉罕，摩西带领他们出埃及，还有大卫王朝的建立。首先让我们来看上帝拣选亚伯拉罕这件事对于路加叙述历史的影响。

创世记12章1到3节，上帝拣选亚伯拉罕为这个特别国家的先祖。我们读到这样的记载：

耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大；你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。”（创世记 12 章 1-3 节）

从这段经文我们知道，上帝呼召亚伯拉罕到应许之地，有两个主要的目的。

一方面，亚伯拉罕会成为一个大国的先祖，他的名要为大，并且领受许多属灵和物质上的祝福。上帝的祝福要临到亚伯拉罕和他的后裔，这象征着即使在这堕落的世界里，人们仍然能期盼上帝的救赎恩典。

另一方面，上帝的呼召是超乎亚伯拉罕和他的后裔所能领受的。透过亚伯拉罕，地上的万族都会蒙受祝福。亚伯拉罕和他的后裔要成为管道，把上帝的祝福普及给地上所有的住民。

上帝拣选亚伯拉罕的这两个目的，成为路加写使徒行传的思想根基。一方面，路加时常提到在基督里，救赎的恩典如何临到犹太人，就是亚伯拉罕的后裔，以此成就上帝对他们先祖的应许。

另一方面，路加也着重于犹太基督徒如何把基督的福音带给世上的外邦人。路加在使徒行传里多处记载犹太使徒们，例如腓力，彼得，保罗，巴拿巴等人把救赎的福音传给外邦世界，如此也成就上帝当初对亚伯拉罕的应许。

其次，路加在使徒行传里的见解，也显示他明白摩西与基督教会的关联。摩西蒙上帝拣选，带领以色列人脱离埃及的奴役生涯，把上帝的律法颁给以色列民，并且警戒他们要遵守。在同样的律法里，摩西也预言有一天上帝要差遣另一个像他那样的先知，把祂的子民从他们罪的奴役里拯救出来。路加在使徒行传里指出，这个像摩西的先知就是耶稣。使徒行传第 7 章 36 到 39 节，路加如此记载司提反所说的话：

那曾对以色列人说，“上帝要从你们弟兄中间给你们兴起一位先知像我”的，就是这位摩西。这人曾在旷野会中和西乃山上，与那对他说话的天使同在，又与我们的祖宗同在，并且领受活泼的圣言传给我们。我们的祖宗不肯听从，反弃绝他，心里归向埃及。（使徒行传第 7 章 36 到-39 节）

司提反看到耶稣就是摩西所预言的那位先知；因此人们若拒绝耶稣，也等同于拒绝摩西和上帝的律法，就如昔日的以色列人那样。人如果真心接受摩西的话，和遵守上帝的律法，就要相信基督。

还有使徒行传 28 章 23 节，路加如此总结保罗对犹太领袖所讲的话：

保罗从早到晚向他们讲解，为上帝的国竭力作见证，引用摩西的律法和先知的的话劝他们信耶稣。（使徒行传 28 章 23 节）[新译本]

对于保罗和初代教会而言，领受摩西的训诫和上帝的律法乃是相信基督的根基，这样的信念对于路加写作使徒行传也有所影响。

第三，旧约大卫王朝的建立也影响路加写作的观点。大卫的家族要永久的统治以色列，这个旧约的主旨对路加而言是最重要不过的了。

旧约记载以色列演变成为一个国家时，上帝拣选大卫的族裔要永久坐在宝座上，统领祂的百姓。但是旧约也预言，有一天，大卫家要把上帝的统管主权从以色列民延伸到地极各处。

我们在诗篇 72 章第 8 和 17 节读到这样的话语：

大卫的子孙要执掌权柄，从这海直到那海，从大河直到地极……人要因他蒙福；万国要称他有福。（诗篇 72 章第 8, 17 节）

这段经文显示，亚伯拉罕借着他的后裔大卫要成为世人的祝福。然而大卫自己并无法成就这样的应许，乃是他的一个后裔要作王，并且以慈爱与和平来统管全地。

在使徒行传里，路加的叙述就是着重于大卫家的这个盼望。他了解耶稣是大卫的子孙，是上帝国的君王，要借着教会，将祂执政的权柄从耶路撒冷延展到地极。

例如使徒行传 15 章 14 到 18 节，路加透过雅各在耶路撒冷大会中所说的话，表现出这个真理：

上帝……从他们中间选取百姓归于自己的名下；众先知的話也与这意思相合。正如经上所写的：“此后，我要回来，重新修造大卫倒塌的帐幕，把那破坏的重新修造建立起来，叫余剩的人，就是凡称为我名下的外邦人，都寻求主。”这话是从创世以来，显明这主的主说的。（使徒行传 15 章 14-18 节）

雅各在这里是引申阿摩斯书 9 章 11 和 12 节，先知阿摩斯预言上帝要修复大卫王朝，并且将他的执政权柄延展到外邦列国。雅各在此指出，他相信福音广传到外邦人中间，就是旧约这个应许的实现。

路加告诫他的读者必须明白，耶稣就是应许给亚伯拉罕的后裔，摩西所提到的那位先知，是大卫家最后的君王。耶稣借着福音的广传和教会的增长，得以高踞宝座，统管全地，将祂的救赎国度从耶路撒冷伸展到地极，就如旧约所预告的。

上帝的国度

我们已经考证了路加是何等的依据旧约的记载，现在要来看弥赛亚的上帝国度如何影响使徒行传的神学背景。

我们对于上帝国度的探讨要分为三个部份：第一，我们要思考流传于第一世纪时，犹太人的弥赛亚神学观；第二，我们要着重于施洗约翰的神学观；第三，我们

要简短的把这两种神学观与路加所看重的，基督徒的弥赛亚神学观相比较。让我们先来看犹太人的神学观。

犹太人的神学观

主前第五世纪，旧约最后的书卷写成以后，以色列进入属灵的黑暗期。有数百年的期间，多数的以色列人是流离于应许之地以外的地区；而那些仍住在犹太地的人，则承受外邦君王严酷的统治，先是巴比伦，再来是玛代和波斯，接着是希腊，最后是罗马。因着漫长受苦年岁的影响，盼望上帝会差遣一个救主，使以色列民得以自由，于是成为犹太神学观里的主旨之一。

犹太人对弥赛亚的盼望，导致他们有不同的行动。例如激进份子（如奋锐党人）相信上帝要他们借着暴动，反对罗马当局，以此引进弥赛亚时代。不同的热衷末世论团体则相信上帝会以超自然的方式介入，摧毁他们的仇敌，使祂的子民成为得胜者。还有一些律法主义者，例如法利赛人和撒都该人，他们相信除非以色列人顺服上帝的律法，否则上帝不会介入拯救他们。使徒行传里有多处地方，路加就提到许多犹太人反对基督徒的弥赛亚国度观。

虽然犹太人对于弥赛亚有不同的盼望，路加却看到这样的神学观借着施洗约翰的服事，而带出一个重大的转折。

施洗约翰

路加福音和使徒行传都指出，施洗约翰要求人要有真诚的悔改，他也宣告那美好的信息，就是弥赛亚即将要把上帝的国度带到世上。除此外，约翰也正确指出耶稣就是弥赛亚。我们来听路加福音 3 章 16 到 17 节，施洗约翰所说的话：

约翰说：“我是用水给你们施洗，但有一位能力比我更大的要来，我就是给他解鞋带也不配。他要用圣灵与火给你们施洗。他手里拿着簸箕，要扬净他的场，把麦子收在仓里，把糠用不灭的火烧尽了。”（路加福音 3 章 16-17 节）

约翰在此正确宣告弥赛亚要带来极大的祝福和圣灵的洁净，就是审判。但是他却误认为弥赛亚是要马上就作成这事。

但是约翰却没有看到弥赛亚带来的救恩和审判是分阶段进行的。他以为弥赛亚带来的救恩和审判是同时进行的。后来约翰很疑惑，因为耶稣并没有照犹太神学家所期待的，成就弥赛亚该作的一切事情。约翰困惑到一个程度，他甚至差派人去问耶稣，他是否就是那位弥赛亚。

路加福音第 7 章 20 到 23 节，路加记载约翰这样的询问和耶稣的回答：

那两个人来到耶稣那里，说：“施洗的约翰打发我们来问你：‘那将要来的是你吗？还是我们等候别人呢？’”……耶稣回答说：“你们去，把所看见所听见的事告诉约翰，就是瞎子看见，瘸子行走，长大痲疯的洁净，聋子听见，死人复活，穷人有福音传给他们。凡不因我跌倒的，就有福了！”（路加福音第7章20-23节）

对于施洗约翰的询问，耶稣的回答里引用了以赛亚书里关乎弥赛亚的几个预言。他藉此向约翰保证，即使他尚未全然作成，他还是在陆续成就旧约里关乎弥赛亚的预言。耶稣也鼓励约翰不要灰心失望，因为祂的弥赛亚事工是在逐渐的扩展。

简而言之，耶稣的弥赛亚事工是和犹太人所期盼的非常不同。犹太人期待弥赛亚来到时，会马上在地上建立一个政治国度，如同几百年前大卫所建立的王国。但是耶稣在他地上的年日里并没有打算要成立这样的国度。

我们了解了犹太人和施洗约翰对于弥赛亚的看法，现在我们要来探讨对于弥赛亚的初代基督教的神学观和上帝的国度。

基督教的神学观

在路加和新约其它的著作里，基督教的弥赛亚神学是和基督教的福音有密切关联。我们可以如此总结新约的福音信息：

所谓福音，乃是宣告借着耶稣弥赛亚的位格和工作，上帝的国就来到世上；而当上帝使救恩临到那些相信并接受耶稣为弥赛亚的人，上帝国度就会以此继续扩展直到成全完备。

你会看到福音的信息触及两个基本理念。其一是福音的客观面，借着耶稣弥赛亚的位格和工作，上帝的国就来到世上。路加相信耶稣以弥赛亚的身份，开启上帝国度在世上的最后一个阶段，并且有一天祂会回来完成所开始的使命。

此外，新约的福音信息有一个主观面，它宣告上帝国度最后的阶段，而当上帝使救恩临到那些相信并接受耶稣为弥赛亚的人，上帝国度就会以此继续扩展直到成全完备。；当福音触及人心，使得他们因相信，而得着耶稣所成就的救恩，上帝在世上的掌权治理也因此而扩展。

在使徒行传里，路加让读者注意到福音的这两个层面，就客观层面而言，路加强调上帝在基督里的救赎大工，他记载教会如何宣扬耶稣为世人的罪而死，又从死里复活，如今在父上帝的右手边掌权治理，而且祂会再荣耀的回来。

例如，使徒行传第2章22到24节，路加如此记载彼得在五旬节的讲道：

上帝借着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事神迹，……你们……把他钉在十字架上，杀了……。上帝却……叫他复活。（使徒行传第2章22-24节）

注意，彼得的福音信息里包括了弥赛亚的生、死和复活等客观事实。

然而路加也让他的读者注意到福音更主观的一面。他在许多地方强调，人们必须各自领受基督的真理，才能让真理来改变他们的生命。

例如使徒行传第 2 章 37 到 39 节，路加记载彼得在五旬节的讲道，那里也包含这样的话语：

众人听见这话，觉得扎心，就……说：“弟兄们，我们当怎样行？”彼得说：“你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦，就必须领受所赐的圣灵……”（使徒行传第 2 章 37-39 节）

基督的福音让听的人觉得扎心，那不单只是认定所说的乃是事实，而是一个衷心的感受，生命的改变，愿意接受基督为救主。

如同我们先前所提到的，第一世纪的犹太神学观认为弥赛亚的来到，是马上要在地上建立一个政治性的国度。但耶稣和祂的使徒们却是教导说，弥赛亚的国度是借着教会的扩展和人心的改变而逐渐增长扩展。

这也是路加为何极力强调不信的人因着福音的传扬而归信基督的一个原因。他知道借着这些方式，属上帝的弥赛亚国度会因此扩展到地极。

我们记住这些旧约的神学观点，现在要来探讨使徒行传神学背景的第三个层面，那是以路加福音为其基础。

路加福音

当我们读使徒行传的时候，必须记得这是路加所写给提阿非罗的两卷书中的第二卷。路加原本就是希望这两卷书是要一起阅读的，他的福音书记载了一个故事的上半部，而使徒行传则是同一故事的下半部。因此若要正确的阅读使徒行传，我们必须了解它是如何接续福音书所开始的那个故事。

路加福音以许多方式帮助我们了解使徒行传的信息，我们在此只着重两卷书都提到的，上帝的国度这个主题。在路加福音里，耶稣确立了上帝国度的模型和目标，并且装备祂的使徒们，让他们在祂升天以后，继续这个建造工作。在使徒行传里，耶稣升到天上，留下祂的使徒们，得着圣灵的帮助，借着福音的传扬扩展祂的国度。

我们要以两个方式探讨路加福音，帮助我们看到使徒行传里使徒们的国度建造事工。首先，我们要探讨是耶稣把上帝的国度带到世上；其次，我们要查考在耶稣升天以后，使徒们在国度扩展上扮演的角色。让我们先来看是耶稣把上帝的国度带给我们。

耶稣

路加在其福音书里，从头到尾强调耶稣是宣告上帝临到的先知，也是坐在宝座上，使国度权柄彰显的那位君王。耶稣自己的确在多处公开服事中，宣扬这两个理念，我们就举其中两个为例。

例如路加福音 4 章 43 节，耶稣在祂刚开始出来传道时讲过这些话：

我也必须……传上帝国的福音，因我奉差原是为。此。（路加福音 4 章 43 节）

还有，在祂公开服事的尾声，就在祂被簇拥，以君尊的身份凯旋进入耶路撒冷之前，耶稣讲述了十锭银子的比喻，这个故事记载在路加福音 19 章 12 到 27 节。在那个比喻里，祂解释上帝国为何来的这么缓慢。在祂那时代，多数的犹太人都期盼上帝的国度能快速且全然临到，但耶稣教导说，祂的国度是以不同的阶段慢慢成形。耶稣把国度带来，然后祂要离开一段长时间，被立为君王，而直到祂再次回来，国度才全然成就。

路加福音 19 章 11 和 12 节，是这个比喻的起头：

耶稣因为将近耶路撒冷，又因他们以为上帝的国快要显出来，就另设一个比喻，说：“有一个贵胄往远方去，要得国回来。”（路加福音 19 章 11-12 节）

注意这里所发生的事情。耶稣即将进入耶路撒冷，被宣告成为君王。但祂不愿让人以为祂马上就要成为地上的统治者。相反的，祂必须离开一段长时间，为的是要领受祂的君权，日后还要回来，统管祂在地上的国度。

这也正是当时所发生的。耶稣在耶路撒冷被逮捕和钉死。然后祂从死里复活，升到天上，从父上帝那里领受祂的王权。将来祂还要再回来，成全祂的国度。

了解路加福音确认耶稣就是把国度带到地上的那一位，我们现在要来探讨福音书里揭示的第二个议题，就是在传扬福音，使得上帝国扩展上，使徒们所扮演的角色。

使徒们

在耶稣被钉的前一晚，祂教导祂的门徒们要继续承负上帝国建造的工作。路加福音 22 章 29 到 30 节，路加这么记载：

我将国赐给你们，正如我父赐给我一样，叫你们在我国里，坐在我的席上吃喝，并且坐在宝座上，审判以色列十二个支派。（路加福音 22 章 29-30 节）

耶稣任命祂的使徒们为国度的领袖和审判者。他们的工作是依靠圣灵，继续耶稣所留下的工作，传扬国度的福音，将上帝的国度扩展到全世界。

因此，我们看到路加福音确认国度的创建是耶稣主要的工作，祂也命定使徒们在祂升天以后继续祂留下的事工。

路加福音结束之处，就是使徒行传的起头。一开始路加就解释在耶稣从死里复活，升到天上之前，祂花了一些时间教导祂的使徒们。

使徒行传第 1 章 3 到 8 节，路加这么写着：

耶稣四十天之久向他们显现，讲说上帝的事。耶稣和他们聚集的时候，嘱咐他们说：“不要离开耶路撒冷，要等候父所应许的……不多几日，你们要受圣灵的洗。”他们……问耶稣说：“主啊，你复兴以色列国就在这时候吗？”耶稣对他们说：“父凭着自己的权柄所定的时候、日期，不是你们可以知道的。但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力，并要在耶路撒冷、犹太全地，和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。”（使徒行传第 1 章 3-8 节）

耶稣再次鼓励那些跟随祂的人不要希求上帝马上实现。相反的，祂要祂的使徒们接续承担起祂的事工，把福音传扬到世界各地。

这也就是使徒们在使徒行传所作的。他们建立教会，以此为上帝国现有的模型。他们把上帝国的福音带到新的地方，传给不同种族的人听，定意要将上帝的国度从耶路撒冷扩展到犹太全地，撒玛利亚，直到地极。

使徒行传 28 章 30 和 31 节，路加如此的结论这卷书：

保罗在自己所租的房子里，住了两年。凡来见他的人，他都接待，并且放胆地传讲上帝的国，教导有关主耶稣基督的事，没有受到甚么禁止。（使徒行传 28 章 30-31 节）[新译本]

路加在此不是简单的说保罗传讲“福音”，他记载保罗是传讲上帝的国。使徒行传的结尾正如它的起头，强调使徒们的任务是借着传讲，把上帝的国度扩展到全地。

在我们讨论使徒行传时，总是要记得，路加是依据旧约和第一世纪时对于在基督里上帝国的不同理念而写这卷书。我们也要记得使徒行传是如何接续路加福音的记载，讲到上帝国的建造是起始于基督的事奉，而后使徒们和初代教会依靠着圣灵，继续承负这个重要的任务。

总结

在这一课里，我们探讨了使徒行传的作者身份，描述了这卷书的历史场景；以及探讨了它的神学背景。在我们深入研读使徒行传时，这些细节有助于我们明白这卷书的原本意思，也知道如何把它的教训应用于现今的生活中。

我们继续这个系列的探讨时，会看到本课的这些背景资料，帮助我们得以更清楚明白这卷书丰富的内容。我们会发现，路加对于初代教会那些振奋人心的记载，如何带领提阿非罗和初代教会继续忠心的服事基督。而且我们也会看到，当我们继续向普世传扬国度的福音时，使徒行传也给现今教会提供了相当重要的指引。