

第十七章 旧约中上帝成文的话语

如我在上一章指出的那样，即使在圣经最早的书卷，上帝的启示都是永久性的，其内容要保存，要向其他人和后代传达。我们看到这种强调出现在圣约的纪念仪式，在纪念上帝向先祖们启示而竖起的立石和祭坛中。

后代

有时候，在创世记的启示中也表明这启示特别是话语性的。创世记可分为许多部分，每一个部分都以“……后代”开始。这种类似的短语出现在 2.4, 5.1, 6.9, 10.1, 11.10, 11.27, 25.12, 19, 36.1, 9, 37.2（比较太 1.1）。每一个都担当着对前面叙述的结尾性总结。显然，这些文学手段支配着创世记的结构。这个模式并没有在出埃及记和其他的摩西五经书卷中出现。这个在创世记 5 章 1 节特有的语言，说到“亚当後代的记录（书）”，表明出一个文学模式。PJ 威斯曼争辩说，这些论及到后代的参考点事实上都是不同的书名，是摩西后来使用的原始资料¹。如果这种关于后代的观点确实的话，就证实这些原始资料不再是上帝的默示。然而，如果摩西在他的五经中使用这些资料，那么我们可以断言即便是在挪亚、亚伯兰罕、以撒等人的时代，上帝就开始预备将来要收录在正典中的文字素材。

如果“后代”不是书名，摩西仍然必须从其他渠道、他自己个人经历之外，获得创世记此书的素材。这可能是上帝直接的启示，口头传统，或是威斯曼设想的资源之外的其他文字素材。无论是那一种方式，上帝基本的目的就在于要把挪亚、亚伯兰罕、和其他人的历史故事，永久性地提供给祂的子民并最终以文字的形式出现。

圣约文本

我表达的关于后代的观点具有某种程度的猜测。但是毫无疑问，在摩西的时代，成文的启示是上帝与以色列立约的中心部分。就像我们在第十四章所看到的，上帝在西奈山与以色列相遇，全民都听到了上帝之声。这实在是一个重大的“大会”（申 9.10, 10.4, 18.16），在会中上帝指定以色列成为祂的子民。在上帝对他们讲话之后，他们告诉摩西，他们不想听上帝自己的声音。他们请求摩西替他们听上帝直接的声音，再把这个话语转述给他们听。上帝和摩西都接受了他们的请求。因此，摩西就是圣约的先知和中保。

¹ P.J. Wiseman, *Ancient Records and the Structure of Genesis* (Nashville: Thomas Nelson, Inc., 1985).

但是，上帝与以色列的沟通不仅是通过摩西先知性的话语。在出埃及记 24.12,

耶和华对摩西说：“你上山到我这里来，住在这里，我要将石版并我所写的律法和诫命赐给你，使你可以教训百姓。”

注意，这些石板在摩西上到山上之前，就由上帝亲自写成了。石板上的话语不光是上帝的话语，因着他是透过文本的传讲者，而且上帝也是那个实际的写作者。在此，上帝不仅是写作者，祂还是出版商。在 31 章 18 节，有一个更加生动的神圣作者画面：

耶和华在西乃山和摩西说完了话，就把两块法版交给他，是上帝用指头写的石版。

上帝自己的手指！这工作不光是上帝的话语，还是上帝的手迹书法！

当摩西来到山下与百姓们见面时（为他们拜偶像而悲哀），他随身带着石板，再一次强调神圣作者的一种表达：“是上帝的工作，字是上帝写的，刻在版上。”（出 32.16）。摩西因着百姓的罪在愤怒中打碎了石板，或许是一个象征性的举动。然而，接着摩西向上帝为他们代求后，上帝就宣告和好。祂邀请摩西再次上山。这一次，摩西是带着石板上山的：

耶和华吩咐摩西说：“你要凿出两块石版，和先前你摔碎的那版一样；其上的字我要写在这版上。”（出 34.1）

因为摩西打碎了第一块石板，他必须要有恢复它们。但是，再一次上帝亲自书写了这石板。当然，另一处，叙述者也提到摩西也参与了这个书写：

Exo耶和华吩咐摩西说：“你要将这些话写上，因为我是按这话与你和以色列人立约。」摩西在耶和华那里四十昼夜，也不吃饭也不喝水。耶和华 [其他译本是指摩西] 将这约的话，就是十条诫，写在两块版上。”（出 34:27）²

在此处，上帝用自己的手指书写与摩西所写的区别并不是太清楚。但是，在此情形下，这一点并不重要。若摩西作为上帝的代理，仿佛摩西真的做了上帝的“手指”，他的人性一点都不削弱在此文本上，上帝拥有的位格性作者权。此文本的话语就是上帝自己给以色列的位格话语。

此文本应当在古近东宗主附庸条约的背景下来看待。梅瑞狄斯·克莱恩在《圣经权威的结构》一书中指出，在赫梯人和其他古代文化中，宗主大君王有时与其他附庸藩王建立盟约，都将那盟约的条款刻成文字。克莱恩相信十诫，作为上帝

² Deuteronomy repeats much of this same language (4:13, 5:22, 9:10-11, 10:2-4).

手指在石板上的题词，就使用了赫梯人宗主附庸条约的文学方式。他还发现申命记就采用了这种盟约条约的形式。

在此书的后面部分（特别是第二十四章），我将会指出摩西的石板与赫梯人的宗主附庸条约许多处的平行。在此，重要的在于要记得，正如那些条约一样，上帝与以色列的关系要被一个写成的文本来构造。

1. 就像在赫梯条约中那样，作为大君王一开始就显明自己就是此文本的作者，为此，雅巍就这样表明自己是作者，“我是耶和华你的上帝”，并且在整个条约文本中至始至终都以第一人称说话。
2. 正如宗主附庸条约那样，上帝单方的制定了他圣约的条款。没有讨价还价的余地。
3. 正如宗主附庸条约那样，文本的话语就是“圣约的话语”（出 34.28）。的确，它们等同于圣约。申命记 4 章 13 节说，

祂将所吩咐你们当守的约指示你们，就是十条诫，并将这诫写在两块石版上。

石板就是“约板”（申 9.9, 11, 15）。这些和后来的经文启示说，律法是“约的话”（申 29.9, 21, 33.9）。

4. 约的话语是圣洁神圣的文本。正如赫梯人宗主附庸条约要放置在宗主大君王和附庸藩王的圣所内，因此，上帝圣约的话语就被放置在约柜中，在以色列中至圣所中（申 31.26），这是上帝同在最为强烈彰显的地方。比较在提摩太后书 3 章 15 节，保罗把旧约圣经描写成是圣经。圣洁表明着一种与上帝特别的关系，一个神圣的地点。
5. 圣约文本存放在圣所也在保护它的永久性。在耶路撒冷圣殿的圣书卷一直保存到圣殿于主后七十年被毁为止。
6. 神圣的经文是上帝见证以色列的不是。在现代神学中，经常论及到圣经是人对上帝的见证。在出埃及记和申命记中上帝成文话语的记载却颠覆了这个看法。

将这律法书放在耶和华你们神的约柜旁，可以在那里见证以色列人的不是；因为我知道你们是悖逆的，是硬著颈项的。我今日还活著与你们同在，你们尚且悖逆耶和华，何况我死後呢？你们要将你们支派的众长老和官长都招聚了来，我好将这些话说与他们听，并呼天唤地见证他们的不是。（申 31.26-28）

这与记载人们对上帝的看法相距甚远，圣约的文本是上帝见证全人类的错误观点与悖逆的不是。

7. 我们可以说，它就是以色列的宪法。就如美国一样，以色列最高的权威是写成的文本。
8. 正如宗主附庸国条约，上帝指示要对全体以色列人公众地宣读这律法。按此规定，每隔七年要正式的宣读一次（申 31.9-13）。
9. 上帝的话语是以色列人的生命线：

……又说：“我今日所警教你们的，你们都要放在心上；要吩咐你们的子孙谨守遵行这律法上的话。因为这不是虚空、与你们无关的事，乃是你们的生命；在你们过约但河要得为业的地上必因这事日子得以长久。”（申 32.46）

十诫文本并非是上帝写给以色列人的最后话语。在摩西人生的最终时刻，他写道，“这律法，”或许包含着大部分申命记的内容。他把它给了抬约柜的祭司们（申 31.9），要求在公众面前宣读（11-13 节）。比较 31.24-29。“摩西之歌”，第 32 章，也作为上帝的“见证”被保存，用来教导和警示（31.19-22）。

摩西死后，约书亚接续他成为以色列的领袖，上帝劝勉他要遵行成文的律法：

只要刚强，大大壮胆，谨守遵行我仆人摩西所吩咐你的一切律法，不可偏离左右，使你无论往那里去，都可以顺利。这律法书不可离开你的口，总要昼夜思想，好使你谨守遵行这书上所写的一切话。如此，你的道路就可以亨通，凡事顺利。（书 1.7-8）

在约书亚人生结束时，那时以色列已经占领了大部分的应许之地，

约书亚就与百姓立约，在示剑为他们立定律例典章。约书亚将这些话都写在神的律法书上，又将一块大石头立在橡树下耶和华的圣所旁边。约书亚对百姓说：“看哪，这石头可以向我们作见证；因为是听见了耶和华所吩咐我们的一切话，倘或你们背弃你们的神，这石头就可以向你们作见证（倘或至见证：或作所以要向你们作见证，免得你们背弃耶和华你们的神）。”於是约书亚打发百姓各归自己的地业去了。（约书亚记 24.25-28）

乍看之下，约书亚将这些话加入到上帝神圣之约的话语中，就是“上帝的律法之书”中，好像很傲慢，特别是从申命记 4 章 2 节和 12 章 32 节的亮光来看，那里禁止对上帝加添或删减。但是，在约书亚记 24 章我们看到他的写作是在与上帝立约的情形下完成的。此约当然是上帝与以色列之间的圣约，约书亚的事奉只是作为

他们之间的中保。就像摩西的话语一样，约书亚的话语就是上帝的话语，与其他上帝的话语一起，存放在约柜中——上帝的圣所，与石板一起见证以色列的不是。因此，建立起了加添正典的这个模式。

成文的预言

摩西和约书亚之后的先知也都写作了成文文本，成为上帝赐给他们的话语。在以赛亚书 8 章 1-2 节，我们读到，

耶和華對我說：“你取一个大牌，拿人所用的笔（或作：人常用的字），写上‘玛黑珥沙拉勒哈施罢斯’（就是掳掠速临、抢夺快到的意思）。我要用诚实的见证人，祭司乌利亚和耶比利家的儿子撒迦利亚记录这事。”

玛黑珥沙拉勒哈施罢斯（“掳掠速临”）是个儿子的名字，他的出身标志着将要被亚述王击败的大马士革和撒玛力亚。写成的石碑上有着具有上帝权柄的预言，并且它们成为权威性的见证（如同早期的圣约文本）。文本保存了预言，因此当事件发生时，此预言表明以赛亚是一个真先知。

在 30 章 8-11 节，上帝再次授权于成文的预言，再次作为见证显明以色列的不信。以色列必不领会预言的警告，因此，将以成为的形式“在他们面前将这话刻在版上，写在书上，以便传留后世 [作为见证]，直到永永远远。”后世可能更加留心并将以色列过去的悖逆作为借鉴。

有关成文预言的其他经文，请参阅以赛亚书 34.16-17，耶利米书 25.13，30.2，51.60-61，但以理书 9.1-2。在使徒行传 2 章 30 节，大卫称为是先知，耶稣和使徒引用他的诗篇作为期待耶稣弥赛亚的工作（马太福音 22.42-45）。

耶利米书 36 章，一个成文预言的书卷在叙事体中扮演着重要的角色。在上帝的预令下，耶利米吩咐巴录把上帝按他的口述听写下来，文士巴录公开地宣读给以色列和他们的官长。不信的犹大王约雅敬烧了书卷，但是上帝呼召耶利米在另一个书卷上写了同样的话语，加上上帝对约雅敬的定罪，“又添了许多相仿的话。”（32 节）。

有些旧约经文中，一位作者显然从另一位作者的文字资源中引用。比较耶利米书 26.17-18 与弥迦书 3.12-13，以赛亚 2.2-4 与弥迦书 4.1-5，以赛亚书 11.9 与哈巴谷书 2.14。不少旧约作者显示他们熟悉成文的摩西五经（但以理书 9.9-15，诗篇 19.7，94.12，119.1 到整个 119 篇）。因此很显然在旧约成文期间，整个经文写作发展的文档都被称为神圣的权柄。

智慧

上帝话语传给我们的途径

智慧文学（约伯记，箴言，传道书，雅歌）在许多方面与摩西律法和先知书有别。但是，仍旧坚持来自上帝的文本启示。箴言的前四章催促读者们（特别是年轻人）注重以智慧指导他们的人生。这智慧来自上帝（2.6-8），“敬畏耶和华是智慧和知识的开端（箴言 1.7, 9.10, 15.33；比较 111.10）。箴言 1-4 章，8-9 章中智慧的益处，从本质上说等同于诗篇中上帝的话语，律例和法度。箴言 30 章 5-6 节也将上帝的话语与智慧联系在一起：

上帝的言语句句都是炼净的；投靠他的，他便作他们的盾牌。他的言语，你不可加添，恐怕他责备你，你就显为说谎言的。（箴 30.5-6）

智慧本事开始于口头上的教诲，但是就像律法一样，最终也形成文本。以色列后来也认识到这就是从上帝而来的成文话语，从而具有永久的重要性：

智慧人的言语好像刺棍；会中之师的言语又像钉稳的钉子，都是一个牧者所赐的。（传 12.11）